

ترجمة متن التلمود

(المشنا)

القسم الأول
زراعيم: الزروع

ترجمة وتعليق

د. مصطفى عبد المعبود سيد منصور

تقديم

أ.د / محمد خليفة حسن أحمد

مكتبة النافذة

ترجمة متن التله ————— ود

د. مصطفى عبد المعبود سيد منصور

رقم الإيداع ٢٠٩٤ / ٢٠٠٨

الطبعة الأولى / ٢٠٠٨

الطباعة

دار طباعة للطباعة - الجيزة

كل الحقوق
محفوظة

الناشر: مكتبة النافذة

المدير المسئول: سعيد عثمان

الجيزة ٢ شارع الشهيد أحمد حمدي

الثلاثيني (ميدان الساعة) - فيصل

Tel: 37241803 Fax: 37827787

Mob: 012 3595973

Email: alnafezah@hotmail.com

تقديم

الأستاذ الدكتور / محمد خليفة حسن أحمد

أستاذ الدراسات اليهودية

كلية الآداب - جامعة القاهرة

تعتبر النصوص الدينية أهم مصادر معرفة الأديان المختلفة. ولذلك اهتم العلماء قديمًا وحديثًا بترجمة النصوص الدينية الأساسية للحصول على المعرفة الدينية المباشرة بعيدًا عن الظنون والتأويلات الوهمية التي لا تستند إلى نص ديني مباشر. وقد أصبح التعامل مع النصوص الأساسية جزءًا من المنهجية العلمية الموضوعية في دراسة الأديان الأخرى.

وبالنسبة للديانة اليهودية، فقد ظل الاعتماد على كتاب العهد القديم أساسيًا في درس الديانة اليهودية وذلك لوجود ترجمة عربية مبكرة لهذا النص المقدس في اليهودية. أما النصوص الدينية الأخرى في اليهودية فلا تزال حتى الآن لا توجد لها ترجمة عربية فأصبح دارس اليهودية عاجزًا عن توصيل الفكر الديني اليهودي خارج العهد القديم إلى المتلقي العربي.

ويعتبر التلمود النص الديني الثاني مباشرة بعد العهد القديم كمصدر للديانة اليهودية. وهو مصدر شارح للعهد القديم ومفسر لمادته الدينية ويحتل مكانة كبيرة وخطيرة في تكوين الفكر الديني اليهودي. وقد تساوى أحيانا في الأهمية مع العهد القديم بل ومع التوراة ذاتها في الأهمية الدينية والتشريعية والعبادية. ونظراً لعدم وجود ترجمة عربية للتلمود ظل الاعتماد عليه غير مكتمل في الدراسات اليهودية باللغة العربية. وظل التلمود في العقليّة العربيّة محاطاً بالأساطير والخرافات حول طبيعة مادته. وغيب الترجمة العربيّة للتلمود له تأثيره الكبير على دراسة اليهودية في اللغة العربيّة. وأعتقد أن ترجمة التلمود تمثل أمراً ضرورياً وانطلاقة جديدة في دراسة اليهودية باللغة العربيّة.

لذلك كله تظهر أهمية قيام الدكتور مصطفى عبد المعبود بترجمة الجزء التشريعي من التلمود وهو الذي يضم أجزاء المشنا ذات الأهمية العظيمة على المستوى التشريعي. فالمشنا لها أهميتها كمصدر تفسيري للعهد القديم، وكمصدر تشريعي للديانة اليهودية، وكتاب يعني نظاماً ووحدة للنشاط المرتبط بتطور ونمو ما يسمى بالشريعة الشفوية، وتوفير نص يخدم تلاميذ هذا التخصص كدليل لهم في دراساتهم، يعطي نظاماً للتشريعات لإصدار الأحكام في الحالات العملية.

ومن المعروف احتواء المشنا على ستة أجزاء أو نظم وهي زراعيّ المختص بالأحكام الخاصّة بالزراعة، وموعد الخاص بالأعياد وبخاصة السبت، وناشيم الخاص بأحكام النساء، ونزيقين الخاص بالقوانين المدينة والجنايئة، وقداشيم الخاص بالأحكام المنظمة للخدمة في الهيكل والقرايين وأحكام الطعام وغيرها، وطهاروت الخاص بأحكام الطهارة والنجاسة.

وقد تم ترتيب هذه الأجزاء أو النظم على النحو الذي تقدم باعتباره العمل من أهم الأشياء في حياة الإنسان متخذاً من الزراعة نموذج العمل الأول. وتأتي الراحة بعد العمل كجزء مهم في حياة الإنسان فاهتم الجزء الثاني بالأعياد وبالسبت كأكبر نموذج للراحة في حياة اليهودي، ثم تأتي الحياة الأسرية لتحل المرتبة الثالثة من خلال أحكام النساء، ويأتي المجتمع بعد الأسرة؛ حيث تأخذ أحكام تحديد العلاقات بين الناس داخل المجتمع أهميتها في تسيير النظام الاجتماعي. وتأتي الأشياء والأدوات المقدسة وطهارتها في نهاية هذا النظام.

وتعطي المشنا في شموليتها هذه شرحاً جديداً لليهودية يسمح بالحديث عن يهودية المشنا كمرحلة من مراحل تطور الديانة اليهودية وذلك بعد يهودية التوراة الممثلة للجزء الأهم في كتاب العهد القديم.

إن ترجمة المشنا كجزء من التلمود، سيفتح الآفاق أمام مزيد من الفهم المتعمق لليهودية باعتبار أن هذا المصدر الديني اليهودي هو المنظم حقيقة للحياة اليهودية. وهو المفسر للتوراة وبقية العهد القديم، وهو المشكل الحقيقي للتصور اليهودي للعالم، والمحدد لعلاقة اليهودي بغير اليهودي.

وقد تكفل بالقيام بهذا العمل الجريء الدكتور مصطفى عبد المعبود، بقسم اللغات الشرقية بكلية الآداب جامعة القاهرة وهو مؤهل تأهيلاً علمياً جيداً في مجال الدراسات التلمودية؛ حيث تخصص فيه على مستوى الماجستير والدكتوراه وهو على معرفة ممتازة بمصطلحات هذا التخصص ومفاهيمه. ويجمع بين المعرفة الممتازة باللغة العبرية الوسيطة وبخصائص العبرية المشنوية وباللغة العربية.

ولذلك أتت الترجمة واضحة ومباشرة وقوية في لغتها بما يتناسب مع

أهمية المشنا كنص ديني. وعمله هذا يتناسب مع أهمية المشنا كنص ديني. وعمله هذا سيمثل مرحلة انطلاق جديدة في درس اليهودية في العالم العربي. ونسأل الله الكريم أن ينفع بعمله هذا الإسلام والمسلمين.

الأستاذ الدكتور / محمد خليفة حسن أحمد

أستاذ الدراسات اليهودية

كلية الآداب - جامعة القاهرة

مقدمة المترجم

قسم الزروع هو القسم الأول من أقسام المشنا الستة؛ حيث تليه خمسة أقسام هي: الأعياد، والنساء، والأضرار، والمقدسات، والطهارات.

وقبل تناول أهم محتويات مباحث هذا القسم، التي تصل إلى أحد عشر مبحثاً، وأهميته وسبب تصدير يهودا هناسي به لأقسام المشنا الستة، نتناول في الصفحات التالية وصفاً إجمالياً لتشريعات المشنا بصفة عامة وعلاقتها بتشريعات العهد القديم، ومنزلتها لدى اليهود ونشأتها وأقسامها وشروحها وظهور التلمود وأخيراً لغتها وأسلوبها.

(1) المشنا في اللغة والاصطلاح :

أ- في اللغة :

يعني مصطلح مشنا " מְשָנָה " في اللغة العبرية " التعلم " و " التكرار ". والمصطلح مشتق من الفعل " שָׁנָה " بمعنى " كرر " و " أعاد " ⁽¹⁾. ويذكر " حانوخ ألبق " أن الفعل العبري قد اتسع معناه من " التكرار " و " الإعادة " وأصبح يعني كذلك " الدراسة " و " التعلم "؛ وذلك من خلال التأثير الآرامي

⁽¹⁾ - أברהם ابن شوشن : המלון החדש, כרך רביעי, עמ' 157 .

الذي اجتاحت اللغة العبرية⁽²⁾؛ حيث يقابل هذا المصطلح في الآرامية مصطلح "מִתְּנִי - منתי" المشتق من الفعل "תָּנָה - تَنَّا" بمعنى "قص" و"درس" و"تعلم"⁽³⁾.

ولقد تأصل هذا المعنى بكثرة الأحكام المشنوية التي تحثُ على أهمية تكرار موضوع الدرس لمرات عديدة حتى يتم استيعابه تمامًا، وهي الطريقة التي كانت شائعة بين العديد من الشعوب القديمة مثل الهنود والصينيين واليونان والرومان⁽⁴⁾.

ب- المشنا اصطلاحًا :

تعرف " المشنا " اصطلاحًا بأنها مجموعة الأحكام والتعاليم والتفسيرات والفتاوى والوصايا التشريعية التي تناقلت عبر الأجيال شفاهة⁽⁵⁾، من عهد موسى - عليه السلام - حتى عهد " يهودا هناسي " الذي قام بتنسيقها وجمعها وتقييدها⁽⁶⁾، في نهاية القرن الثاني الميلادي وبداية القرن الثالث، وأصبحت بذلك أساس التلمود ومثته، الذي امتدت أجياله تاريخيًا - مرورًا بأجيال المشنا وما سبقها حتى انتهت شروحها المعروفة بالجمارا وجُمعا معًا تحت مسمى التلمود - إلى فترة عشرة قرون خمسة قبل الميلاد ومثلها بعده⁽⁷⁾.

⁽²⁾ - حنوخ ألبك : مبروا למשנה ، הוצאת מוסד ביאליק ודביר ، תל- אביב، 1983 ، עמ"1 .

⁽³⁾ - Payne smith : A Compendious Syriac Dictionary, the Clarendon Press, Oxford, 1967, p. 62 .

⁽⁴⁾ - د. رشاد عبد الله الشامي : تطور خصائص اللغة العبرية، مكتبة سعيد رأفت، القاهرة، 1979، ص 201 .

⁽⁵⁾ - أنصقيكوفديا كلليت كرسا בכרך אחד، כרטא משרד הביטחון، 1990، עמ" 985 .

⁽⁶⁾ - د. محمد بحر عبد المجيد : اليهودية، مكتبة سعيد رأفت، القاهرة، 1978، ص 99 .

⁽⁷⁾ - שמחה בונם אורבך : עמודי המחשבה הישראלית، מהדורה שלישית ، ירושלים، 1971، עמ" 32 .

وتتضمن المشنا شروحًا وتفسير مفصلة للتوراة وأحكامها. كما تشتمل على أحكام وقوانين لم ترد في التوراة؛ وإنما تم استنباطها قياسًا - عن طريق الحاخامات - لتوافق ظروف اليهود وأحوالهم طبقًا لطبيعة العصر الذي يعيشون فيه، في جملة من تراكم خبرات الحاخامات وتجاربهم عبر مئات السنين⁽⁸⁾.

(2) منزلة المشنا وأهميتها لدى اليهود:

تحتل المشنا مكانة بالغة الأثر في التراث اليهودي وعلى كافة الاتجاهات الدينية، والاجتماعية، والاقتصادية، والسياسية. فاليهود يعدونها مصدرًا من مصادر التشريع اليهودي يأتي في المقام الثاني بعد التوراة مباشرة⁽⁹⁾. ولرجال الدين اليهودي في ذلك محاولات عديدة بغرض إكساب المشنا وشروحها قدسية وإلزامًا لدى اليهود. وفي إشارة إلى ثمار هذه المحاولات يرى "ول ديورانت" : "أن قدسية المشنا ترجع إلى كونها صياغة شفوية للقوانين التي أوحاها الله - تعالى - إلى موسى - عليه السلام -، ثم علمها موسى لخلفائه؛ لذلك فإن ما فيها من الأوامر والنواهي واجبة الطاعة تستوي في هذا مع جاء في الكتاب المقدس⁽¹⁰⁾".

وكان من نتائج محاولات تقديس المشنا من قبل رجال الدين اليهودي أن اقتنع بعض اليهود بها وقدموها بالفعل، بل وضعها بعضهم في منزلة أسمى من منزلة التوراة؛ حتى إنهم يزعمون أنه لا خلاص لليهودي الذي يترك تلك

⁽⁸⁾ - עדין שטיינזלץ : התלמוד לכל, עמ" 9 .

⁽⁹⁾ - د.حسن ظاظا: الفكر الديني الإسرائيلي، أطواره ومذاهبه، الناشر مكتبة سعيد رافت، القاهرة، 1975، ص 78.

⁽¹⁰⁾ - ول ديورانت : قصة الحضارة، الجزء الثالث من المجلد الرابع، عصر الإيمان، ترجمة محمد بدران، لجنة التأليف والترجمة والنشر، 1975 ص 17 .

التعاليم ويشغل بالتوراة فقط (11).

ومما تجدر الإشارة إليه أن هذا الرأي القائل بتقديس المشنا لم تقبله جميع الفرق اليهودية، بل رفضته بعض هذه الفرق الدينية ومنها من لم يكتف أتباعها بالرفض فحسب؛ وإنما هاجموها ونقدوها وكل ما يتعلق بها من شروح وإضافات، ومن أمثلة هذه الفرق قديماً فرقة السامريين⁽¹²⁾، وفرقة الصدوقيين⁽¹³⁾، ووسيطاً فرقة القرائيين⁽¹⁴⁾، وحديثاً فرقة الإصلاحيين⁽¹⁵⁾.

أما الذين قدسوا المشنا وأحكامها وكافة تعاليمها ورفعوها إلى منزلة الوحي ومرتبته فيأتي على رأسهم الربانيون الذين كانت آراؤهم وشروحهم بمثابة الأساس الذي اعتمد عليه " التنايم - رواة المشنا " في جمعهم للمشنا. ولقد علل الربانيون سبب تقديسهم للمشنا؛ لاحتوائها على كل ما يهم اليهودي من شرائع دينه التي تنظم بدورها أمور دنياه وشئونها، بما ينفعه في أخراه.

فالمشنا في نظر أتباعها كيان كلي لا يقتصر على شرح الطقوس والصلوات والاحتفالات الكهنوتية فحسب؛ وإنما ينظم سبل معيشتهم ومعاملاتهم سواء فيما بينهم أو فيما يتعلق بعلاقاتهم بالشعوب الأخرى.

⁽¹¹⁾ - د. محمد أحمد دياب : أضواء على اليهودية من خلال مصادرها، دار المنار للنشر والتوزيع، القاهرة، 1985 ص 155 .

⁽¹²⁾ - Sylvia Powels : The Samaritans and their Heritage, Bulletin of oriental studies ,vol.8 ,1988,p 1-4.

⁽¹³⁾ -George F, Moore : Judaism, vol., p 67.

⁽¹⁴⁾ - האציקלופדיה העברית , כרך 27 , עמ" 30 .

⁽¹⁵⁾ - د. إسماعيل راجي الفاروقي : الملل المعاصرة في الدين اليهودي، ط2، مكتبة وهبه، 1988، ص 56 .

(3) نشأة المشنا :

وفقا للتراث اليهودي ترجع نشأة المشنا إلى سيدنا موسى - عليه السلام - فاليهود يدعون أنه قد تلقى شريعتين إحداهما الشريعة المكتوبة وهي التوراة، والأخرى الشريعة الشفوية وهي المشنا. ونرى أن هذا الربط بين الشريعة الشفوية والشريعة المكتوبة وردهما إلى سيدنا موسى - عليه السلام - ما هو إلا محاولة لإضفاء الشرعية على الأحكام المشنوية وإكسابها صفة القدسية والإلزام. قام بهذه المحاولة الحاخامات لإقناع اليهود بما يقولونه أو يفتون به.

أما المحاولات الفعلية التي تمت لجمع المشنا وتنسيقها، فمن المؤكد أنها لم تبدأ إلا بعد السبي البابلي في القرن الخامس قبل الميلاد بزمان طويل وهي الفترة التي يُطلق عليها باحثو التاريخ الإسرائيلي فترة "هسوفريم - الكتبة"، وتلي هذه الفترة فترة "الأزواج"، وسميت بذلك؛ لأن حاخامات اليهود كانوا يتعاقبون خلالها اثنين اثنين وتقع هذه الفترة بين العصرين المكابي والهيرودي حوالي 150 - 30 ق. م⁽¹⁶⁾.

وكانت فترة التتائم والتي تحتل القرنين الأولين للميلاد هي فترة الجمع الفعلي للمشنا؛ وذلك لتكرار محاولات التنسيق والتنظيم والتقييد لشرائع المشنا المختلفة والتي بدأت على يد أحد آخر زوجي الحاخامات في فترة الأزواج وهو "هليل" (نهاية القرن الأول قبل الميلاد وبداية الأول الميلادي) فيعزي إليه أنه أول من اهتم بتخطيط المشنا وتجميعها وتقسيمها إلى أقسام مختلفة. وجاء بعد "هليل" رابي "عقيا" (منتصف القرن الأول الميلادي وبدايات الثاني)، ثم جاء بعد "عقيا" رابي "مئير" (في القرن الثاني الميلادي). ثم جاء بعده "يهودا هناسي" (132 - 217م) وأفاد من محاولات من سبقوه،

⁽¹⁶⁾ - د. أسعد رزوق : التلمود والصهيونية، الناشر للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة، 1991، ص

فجمع المشنا وحررها في شكلها النهائي الذي أجمع عليه معظم اليهود⁽¹⁷⁾.

(4) أقسام المشنا :

قسم " يهودا هناسي " المشنا إلى ستة أقسام تُسمى " ששה סדרי משנה - شيشا سيدراي مشنا: أقسام المشنا الستة " - وتختصر إلى (ש"ס - شاس). وهناك اختصار آخر يحتوي على الحرف الأول من اسم كل قسم من الأقسام الستة، وهو (זמך נק"ט)⁽¹⁸⁾؛ حيث يشير الحرف الأول إلى القسم الأول (זרעים) بمعنى الزروع أو البذور - وهو القسم الذي نقدم ترجمته للقارئ العربي -، ويشير الحرف الثاني إلى القسم الثاني وهو (מועד) بمعنى المواسم والأعياد، والحرف الثالث يشير إلى القسم الثالث وهو (נשים) بمعنى النساء، والحرف الرابع يشير إلى (נזיקין) الذي يعني الأضرار، ويشير الحرف الخامس إلى خامس أقسام المشنا وهو (קדשים) الذي يعني المقدسات، أما الحرف الأخير فيشير إلى آخر أقسام المشنا وهو (טהרות) بمعنى الطهارات. وفيما يتعلق بالأحكام التشريعية التي تتضمنها هذه الأقسام فيمكن إجمالها على النحو التالي:

- القسم الأول : זמך נק"ט : "قسم الزروع أو البذور" :

يتناول هذا القسم القوانين الشرعية الخاصة بالزراعة سواء ما يتعلق بالحقل أو المزروعات. ويشمل هذا القسم أحد عشر مبحثاً. وسنتناول عرض مضامين هذه المباحث - التي نقدم ترجمتها للقارئ العربي - بشيء من التفصيل في الصفحات التالية وبعد الانتهاء من العرض العام للمشنا وشروحها ولغاتها.

¹⁷⁾ - Herbert Danby : The Mishnah , the Clarendon Press , Oxford, 1933, p. 2 .

¹⁸⁾ - د. شعبان سلام : قاموس المصطلحات العبرية، القاهرة، 1985، ص 128 .

- القسم الثاني : ٦٦٥-٦٧٤: قسم المواسم والأعياد :

يعرض هذا القسم لأحكام السبوت والأعياد، كما يناقش مختلف المناسبات الدينية وقواعد الطقوس التي تنظم الاحتفالات الدينية الخاصة بكل عيد أو مناسبة دينية، والأحوال التي يجب أن يكون عليها المعبد استعدادًا لهذه المناسبات المقدسة⁽¹⁹⁾.

واهتم القسم كذلك بشرح كيفية معرفة التقويم العبراني لتحديد الأشهر القمرية من السنة الشمسية لتعيين الأعياد اليهودية، مستندًا في ذلك إلى الكثير من الشرائع التوراتية بالإضافة إلى شروح الحاخامات وتفسيرهم المختلفة.

وقد تم تناول هذه الأحكام في القسم من خلال اثني عشر مبحثًا هي : שָׁבֻת - شبات - السبت، יָרֵד בַּיּוֹם - يروفين - تداخل الحدود، פְּסַחִים - بساحيم - عيد الفصح، שְׁקָלִים - شقاليم - الشواقل، יוֹמָא - يوما - اليوم، סָבָה - سوكا - المظلة، בֵּינָה - بيتسا - البيضة، ראש השנה - روش هشنا - رأس السنة، תְּעִינִית - تعنيت - الصيام، מְגִלָּה - مجلا - اللفافة، מוֹעֵד קָטָן - موعيد قطن - العيد الصغير، חֲגִיגָה - حجيغا - الاحتفال بالتقدمة الموسمية والحج.

- القسم الثالث : ٦٦٥-٦٧٤: قسم النساء :

ويعالج هذا القسم بشيء من التفصيل الأحكام والقوانين والوصايا المتعلقة بالأسرة والعلاقات الزوجية. ويوضح إجراءات الخطوبة والزواج، وكذلك أحوال الطلاق وشروطه كما يتناول الأحكام الخاصة بالأرملة والإجراءات التي يجب أن تتبعها إذا مات زوجها ولم تتجب منه. ويتضمن كذلك أحكام

¹⁹ - Jacob Neusner : Rabbinic Political Theory, Religion in the Mishnah, Chicago, 1991, p.21 .

النزور وكيفية الوفاء بها أو التكفير عن الإخلال بأدائها.

ويحتوي هذا القسم على سبعة مباحث هي: **יְהוּמִית** - يفا موت - الأرامل، **קְהָבֹת** - كتوفوت - عقود الزواج، **יְדָרִים** - نداريم - النزور، **נְזִיר** - نذير - الناسك، **סוּטָה** - سوطا - الخائنة - التي يشك زوجها في سلوكها، **גְּטִין** - جطين - وثائق الطلاق، **קְדוּשִׁין** - قيدوشين - الخطبة أو النكاح.

القسم الرابع : ٦٦٥ - ٦٦٦ : قسم الأضرار :

ويشمل هذا القسم الأحكام الخاصة بالخسائر والأضرار والتعويضات المترتبة عليها، ويتكون هذا القسم من عشرة مباحث تنقسم إلى قسمين رئيسيين:

الأول : يضم المباحث الثلاث الأولى المعروفة بالأبواب الثلاثة وهي: " بابا قاما - الباب الأول "، و " بابا مصيعا - الباب الأوسط "، و " بابا بئرا - الباب الأخير " وموضوعها العام هو القانون المدني.

الثاني : يضم مبحثي " سنهدين - مجلس القضاء الأعلى " و " مكوت - الجلدات أو الضربات " وموضوعها العام هو القانون الجنائي.

وتأتي بقية مباحث القسم الخمسة الأخيرة، كإضافات وتعليقات على هذين القسمين، كما أنها تحتوي كذلك على التعاليم والوصايا الأخلاقية والنهي عن عبادة الأوثان ومقاطعة الوثنيين إلا في الظروف الخاصة التي تتطلب التعامل معهم والشروط التي يجب توافرها لذلك.

وهذه هي المباحث العشرة: **בבא קמא**: بابا قاما - الباب الأول، **בבא מציעא**: بابا مصيعا - الباب الأوسط، **בבא בתרא**: بابا بئرا - الباب الأخير، **סנהדרין**: سنهدين - مجلس القضاء الأعلى، **מכות**: مكوت - الجلدات أو الضربات، **שבועות**: شفعوت - الأيمان، **עידות**: عيديوت - الشهادات،

עבודה זרה: עפודא זארה- עבדה الأوثان- العبادۃ الأجنبية، אבות: אפوت-
الآباء، הוריות: הוריות- القرارات والأحكام.

القسم الخامس : סדר קדשים : قسم المقدسات :

ويختص هذا القسم بموضوعات القرابين والتضحيات المتعلقة بالهيكل وما يخص الكهنة من هذه القرابين، وطقوس وشعائر تقديمها. ومعظم الأحكام الواردة في مباحث هذا القسم مرتبطة ارتباطاً شديداً بوجود الهيكل. فالغرض الأساس منها هو خدمة الهيكل ومساعدة الكهنة القائمين على تنظيمه وخدمته⁽²⁰⁾.

ويناقش هذا القسم كذلك الأحكام الخاصة بالذبائح والشروط التي يجب توافرها فيمن يقوم بعملية الذبح، وما يحل أكله وما لا يحل من الذبائح. ويضم هذا القسم أحد عشر مبحثاً هي: זבחים: - زباخيم- الذبائح، מנחות: - مناحوت تقدمات الدقيق، חלין: - حولين- الذبائح الدنيوية، זכורות: - بکורות- الأبقار، ערכין: - عراخين- التقديرات، קמורה: - تموراه- البديل أو العوض، כריתות: - كريتوت- القطع، מעילה: - معيلا- الإثم أو التعدي على حدود الرب، ממיד: - تاميد- المداومة، מדות: - ميدوت- المقاييس، קנים: - قنيم- أوكار الطيور(الأعشاش).

- القسم السادس : סדר טהרות : قسم الطهارات :

وهو يختص بالأحكام والتشريعات الخاصة بالنجاسات والطهارات في التشريع اليهودي متخذاً مما ورد في التوراة مرجعية تشريعية له وخاصة ما ورد في سفر اللاويين الإصحاحات من الحادي عشر إلى الخامس عشر،

²⁰⁾-The New Encyclopedia Britannica, Vol. 22, the University of Chicago, 1986, p. 431

ويتناول هذا القسم تلك الأحكام في اثني عشر مبحثاً هي: כָּלִים - כלים - الأدوات، אֶהְיֶה - أو هالوت - الخيام، בְּעָלִים - نجاعيم - البرص، פָּרָה - باراه - البقرة (الحمراء)، טָהָר - طهاروت - التطهيرات، מְקַנְאוֹת - مقفلوت - الآبار والمطاهر، בְּדָה - نده - الحيض، מְכַשִּׁירִין - مكشرين - الإعداد الديني، יָבִים - زاييم - النزيف أو السيلان، טָבֹל יוֹם - طبول يوم - الغاطس نهاراً، יָדִים - يدايم - اليدان، אֶקָּצִין - عوقصين - بقايا الثمار وأليفها.

ويتضح من هذا العرض أن جملة مباحث أقسام المشنا الستة تبلغ ثلاثة وستين مبحثاً.

(5) شروح المشنا وتكوين التلمود :

بعد أن أنهى "يهودا هناسي" وضع المشنا بأقسامها الستة، نشطت مراكز البحث الديني اليهودي في وضع الشروح والتفاسير علي نصوص هذه المشنا. وكانت مراكز البحث الديني اليهودي مُقسّمة إلي قسمين، الأول منهما شرقي في بابل، والثاني غربي في فلسطين. وأهم مراكز البحث الديني في المدرسة الشرقية البابلية تتركز في ثلاث مناطق هي: نهر دعة في إقليم ما بين النهرين بشمال العراق، وبلدة سورة القريبة من بغداد، ثم مدينة عانة التي كانت تعرف بـ "فومباديثا" وتقع بالقرب من بلدة سورة. أما أهم مراكز المدرسة الغربية الفلسطينية فتتركز كذلك في ثلاث مناطق تقع جميعها في شمال فلسطين وهي: طبرية وقيسارية وزفورية أو سفورية التي كانت على أيام اليونان تسمى "سفوريس" (21).

ولقد قبلت المدرستان البابلية والفلسطينية المشنا كما هي، ولكنهما اختلفتا في طريقة تناولهما للمشنا بالشرح والتفسير؛ حيث فسرت كل مدرسة أحكام

(21) - د. حسن ظاظا : المرجع السابق، ص 95 .

المشنا بما يوافق بيئتها، وبالتالي كان هناك خلاف وأحياناً تعارض وتناقض في التفسير بين المدرستين. وعُرفت تفسيرات المدرستين وشروحهما على نص المشنا باسم " الجمارا " بمعنى " الإكمال " أو " الإتمام " ⁽²²⁾.

وأطلق كذلك على حاخامات المدرستين تسمية الأمورائيم بمعنى " المتكلمون " أو " المفسرون " الذين بدأوا في شرح الأحكام التي وردت في المشنا بصورة مبسطة. وبذلك فعل المعلمون الجدد بمشنا " يهودا " ما فعله التنايم بالعهد القديم؛ حيث تناقشوا في النص وحلّوه وفسروه وعدلوه ووضحوه لكي يطبقوه على المشاكل الجديدة وعلي ظروف الزمان والمكان. مما يعني أن طبقات الأمورائيم هي الاستمرار الديني والفكري في ظل الجمارا لطبقات التنايم في ظل المشنا.

ومن النصين المشنا والجمارا معاً تكون التلمود، ولما كانت هناك جمارتان تكونتا إحداهما في الشرق في بابل والأخرى في الغرب في فلسطين - وهما بيئتان مختلفتان في المنهج والأسلوب -، فقد أدى ذلك إلي وجود تلمودين عُرف الأول بالتلمود البابلي الشرقي، وعُرف الثاني بالتلمود الفلسطيني الغربي.

والمشنا في كلا التلمودين واحدة؛ وإنما ينصب الخلاف بينهما شكلاً وموضوعاً علي نص الجمارا؛ حيث إنها في التلمود البابلي أكمل وأشمل وأعمق منها في الجمارا الفلسطينية؛ لذلك فإن اليهود لا يعتبرون كثيراً بالتلمود الفلسطيني، بينما يُعد التلمود البابلي هو الأكثر شيوعاً وتداولاً عند اليهود ⁽²³⁾.

²²)-Jacob Levy : Talmudim Und Midraschim, F. A. Brockhouse, Leibzig, 1876, p. 343 .

²³)- د. عبد الوهاب المسيري : موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية، رؤية نقدية، مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام، 1974، ص 141 .

وقد أدت شمولية الجمارا البابلية لكافة الأمور التي تهتم اليهود في مختلف شئونهم، إلى ضخامة حجمها وبالتالي ضخامة حجم التلمود البابلي، إذ أنه يفوق التلمود الأورشليمي بما يقرب من الثلاثة أضعاف⁽²⁴⁾. ومرجع ذلك هو اشتغال التلمود البابلي على شروح وتفصيلات مستقيضة لكافة مباحث المشنا عكس التلمود الفلسطيني، الذي لم يتناول جميع مباحث المشنا بالشرح والتفسير. هذا علاوة على أن فترة الأموراثيم الذين وضعوا التلمود البابلي كانت أطول من فترة الأموراثيم الذين وضعوا التلمود الفلسطيني؛ حيث كانت فترة الأموراثيم في فلسطين تمتد من 219 م إلى 359 م، بينما فترة الأموراثيم في بابل تمتد من 219 م إلى 500 م. وعلى ذلك يكون التلمود الفلسطيني قد تم في القرن الرابع الميلادي، بينما التلمود البابلي قد تم تدوينه النهائي في نهاية القرن الخامس الميلادي وبداية القرن السادس. لذلك أصبح يتبادر إلى ذهن اليهود مباشرة عند ذكر كلمة التلمود مفهوم التلمود البابلي.

(6) لغة المشنا وأسلوبها :

أ- لغة المشنا :

تُعرف المشنا بأنها لغة الحكماء والعلماء، وهي اللغة التي كانت شائعة على الألسنة اليهودية في نهاية عصر المقرأ؛ حيث كانت اللغة المقرائية تقتصر فقط على ميادين الكتابة وبصفة خاصة ما يتعلق منها بالشئون الدينية. ومن هنا يبرز دور الحاخامات في استخدام اللغة العبرية بما يتفق ومتطلبات الحياة اليومية⁽²⁵⁾؛ حيث مزجوا بين لغة العهد القديم ولغة العامة- الذين كانوا

⁽²⁴⁾ - مردכי وورمبند ، בצלאל ס. רות : עם ישראל תולדות 4000 שנה ، הרצאת מסדה ، 1972 ، עמ" 99 .

⁽²⁵⁾ - هنري عبود : معجم الحضارات السامية، أجروس برس، طرابلس ، لبنان، 1988، ص 282 .

يجدون صعوبة في التعبير عن أفكارهم بلغة العهد القديم- وجعلوا لغة المشنا تَعْلُو علي لغة العامة وتنزل بعض الشيء عن اللغة المقدسة.

وكانت هذه اللغة شائعة ومستخدمه في الحديث اليومي وفي الكتابة في فترة متأخرة عن عصر المقرأ⁽²⁶⁾. فهي تعد لغة حديثة متطورة عن لغة العهد القديم؛ ومرجع ذلك أن اللغة المشنوية قد استعانت باللسان الآرامي خصوصًا أن اللغة الأرامية كانت قد سادت الرقعة الشاسعة التي تمتد من الهند شرقًا إلي البحر المتوسط غربًا، كما أنها كانت من أبسط اللغات السامية وأكثرها مرونة وملاءمة للحياة الحضارية والعملية⁽²⁷⁾. وإلى جانب اللغة الأرامية تأثرت لغة المشنا كذلك ببعض اللغات الأجنبية الأخرى، أهمها اللغة اليونانية، كما أنها استعارت بعض الكلمات الفارسية، والرومانية القليلة.

وإذا كان واضعو المشنا قد نجحوا في الحفاظ على الإطار العام للغة العبرية ووضعوا كتابهم بها، وقصروا استخدامهم للأرامية علي أمور الحياة اليومية⁽²⁸⁾، دون استخدامها في الكتابة، فإن أخلافهم الذين وضعوا شروحًا وتفسيرًا للمشنا، قد اضطروا من جراء غلبة اللغة الأرامية وسيطرتها، إلى أن يكتبوا مصنفاتهم الدينية بها⁽²⁹⁾. وهذا ما حدث مع الشروح والتعليقات التي وضعت علي المشنا وعُرفت بالجمارا والتي كتبت في مدرستين مختلفتين الأولى غربية وهي المعروفة باليهودية الغربية وكان مركزها في فلسطين واستخدمت إحدى لهجات الأرامية الغربية وهي المعروفة باليهودية الغربية

⁽²⁶⁾ - زاب حومسكي : הלשון העברית בארכי התפתחותה , ירושלים , 1977 , עמ" 137 .

⁽²⁷⁾ - د. حسن ظاظا : الساميون ولغاتهم، ط 2، دار القلم، دمشق، 1990، ص 93 .

⁽²⁸⁾ - د. محمود فهمي حجازي : مدخل إلى علم اللغة، ط 2، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة، 1978، ص 89 .

⁽²⁹⁾ - د. محمد عبد الصمد زعيمة : ظاهرة التعريب في ضوء اللغات السامية، دار الثقافة للنشر والتوزيع، القاهرة، 1987، ص 3 .

المقدسة. والثانية شرقية وكان مركزها في بابل واستخدمت إحدى لهجات الأرامية الشرقية وهي لهجة أرامية يهودية بابلية.

ولعل أهم ما يميز اللغة العبرية بصفة عامة، أنها كانت مرتبطة في مراحلها المختلفة ارتباطاً وثيقاً بالكيان السياسي لليهود، تقوى متى كانت أوضاع اليهود السياسية والاجتماعية قوية نشطة، فإذا ما دبّ الضعف والتفكك في هذا الكيان رائت على العبرية سينة من النوم تطول أو تقصر تبعاً لما يكون عليه الوضع السياسي⁽³⁰⁾.

ونتيجة للظروف والمؤثرات التاريخية التي مرّ بها اليهود والتي تنعكس بالطبع على اللغة المستخدمة في الحديث اليومي، حدث أن تطورت اللغة العبرية وظهرت بها بعض الأنماط اللغوية الجديدة التي لم تكن موجودة في العهد القديم أو كانت موجودة ولكنها لم تكن بنفس درجتها وكثافتها في المشنا. فلغة المشنا في حقيقتها تُعد تطوراً للغة العبرية القديمة ومنشأ للعبرية الحديثة⁽³¹⁾. وتتمثل مجالات التطور اللغوي في المشنا في كافة مستويات البحث اللغوي، أي على المستوى الصوتي، ثم المستوى الصرفي، ثم المستوى التركيبي، وأخيراً المستوى الدلالي.

ب - أسلوب المشنا :

وفيما يتعلق بأسلوب المشنا، فقد كان لاعتماد المشنا على الدقة والتحديد في أزماتها وميلها للتبسيط في استخدام بعض القواعد النحوية، واستحداث صيغ لغوية جديدة وشيوعها على الألسنة، أثر كبير في تطور أسلوب المشنا

⁽³⁰⁾ - د. عبد الرزاق أحمد قنديل : العبرية، دراسة في تاريخ اللغة وقواعدها، دار الهاني للطباعة، 1995، ص 49.

⁽³¹⁾ - د. ألفت محمد جلال : الألب العبري القديم والوسيط القاهرة، 1978، ص 67.

يختلف عن أسلوب العهد القديم.

ولا يعني مصطلح تطور هنا إهمال المشنا لما ورد في العهد القديم واستخدامها لما هو أفضل؛ وإنما يعني ملائمة أسلوب المشنا للوضع الذي ساد فيه استخدامها ك لغة حية تتناسب الحياة اليومية؛ حيث حلت محل اللغة الأدبية الفصيحة للعهد القديم. ويلاحظ في أسلوب المشنا بوجه عام اتجاهها إلى الناحية العملية وابتعادها عن الاستعارات الأدبية خصوصاً وقد اقتصرَت مجالاتها على النثر فقط ، فاهتمت بحشد أكبر عدد ممكن من المفردات والعبارات التي تُصاغ بها الأحكام التشريعية.

وإذا كانت الناحية العملية المتمثلة في الدقة والتحديد العام لمفردات المشنا ومصطلحاتها، هي الميزة للإطار العام لأسلوب المشنا، فإنه يمكن إجمال عدة أساليب أخرى تميزت بها المشنا كذلك وأهمها:

- أسلوب التحسين اللغوي :

لقد لجأت المشنا في العديد من مفرداتها إلى استخدام مفردات لغوية ذات دلالات أخف حدة وأبسط وقعاً على الأذن، خاصة فيما يتعلق بالكلمات الدالة على الموت والدمار والفناء. وكذلك الكلمات الدالة على عورات الجسم وما شابهها فكان أسلوب المشنا هنا يتمثل في الاستعاضة بكلمات أخرى تدل على المعنى نفسه ولكنها لا تحمل الأثر ذاته لدى المستمع أو المتحدث.

- الأسلوب القانوني :

لقد تميزت المشنا في عرضها لأحكامها بالأسلوب القانوني الذي يقتضي وضع مادة، ثم يقوم بشرحها. فمعظم نصوصها تشبه المواد القانونية؛ لذلك كانت تستخدم أدوات الشرط بكثرة حتى طغى هذا الأسلوب الشرطي على معظم فقرات المشنا، خاصة فيما يتعلق بأحكام العقوبات ووسائل تطبيقها.

- أسلوب الاستطراد :

اعتمدت المشنا كذلك على أسلوب الاستطراد، إذ كانت تخرج من نقطة إلى أخرى أثناء عرضها لموضوع معين. وفي الغالب لا تكون هناك ضرورة لهذا الانتقال، اللهم إلا إذا كان هدف جامع المشنا ومنسقها من ذلك هو جمع المواد المتشابهة في الحكم بغض النظر عن الموضوع الذي يُبحث من قبل الحاخامات.

- أسلوب التكرار:

يُعد التكرار الذي تلجأ إليه المشنا في كثير من نصوصها من أبرز خصائصها الأسلوبية كذلك. وتجدر الإشارة هنا إلى أهمية فكرة التكرار خاصة بالنسبة للمشنا المعروفة في الفكر الديني اليهودي بالتوراة الشفوية؛ إذ أن معناها اللغوي هو الإعادة والتكرار، وهو ما حث عليه الحاخامات عند تدريسهم وتعليمهم لأحكام المشنا المختلفة؛ حتى يتم استيعابها بسهولة ويسر؛ لذا كانت المشنا تلجأ في بعض الأحيان إلى التكرار سواء لفقرات كاملة أو لبعض منها.

- أسلوب الاستفهام :

استخدمت المشنا كذلك الأسلوب الاستفهامي عند المناقشة بين الحاخامات، وكذلك عند الجدل الذي كان يحدث بينهم، وفي بعض الأحيان كان الاستفهام يأتي لمجرد جذب الانتباه.

- أسلوب الإجمال :

لقد لجأت المشنا كذلك لأسلوب الإجمال؛ حيث كانت تُجمل المواد والأحكام التفصيلية التي سبق عرضها مع الأمثلة الموضحة لها بالشرح والتفسير، فترجع وتُجمل هذه الأحكام على شكل قاعدة تشريعية عامة.

مباحث قسم زراعيم- الزروع

ويتناول هذا القسم القوانين الشرعية الخاصة بالزراعة سواء ما يتعلق بالحقل أو المزروعات، وفي شرح الأحكام التوراتية المتصلة بحقوق الفقراء والكهنة في غلال الأرض وحصادها. كما يشرح القواعد والأنظمة المتعلقة بالفلاحة والحراثة وزراعة الحقول والبساتين وأحكام السنة السبئية. ويتناول كذلك أحكام العشور بالإضافة إلى المخاليط المحظورة في النبات والحيوان والكساء. ويعلل «شمعون يوسف مويال» سبب تصدير " يهودا هناسي " للمشنا بهذا القسم بقوله: " لأن الزراعة هي أساس أعمال الشعوب؛ حيث بها تجتني مواد الغذاء الضرورية لحفظ الحياة " (32)، ويشتمل هذا القسم على أحد عشر مبحثاً تفصيلها على النحو التالي:

1- 11111: براخوت- البركات:

وهو عبارة عن الصلوات والأدعية اليهودية المختلفة وسائر البركات الخاصة بكل عمل يقوم به اليهودي والأوقات الخاصة بها. وقد تناول هذا المبحث أحكام الصلوات والأدعية وما يتعلق بها في تسعة فصول.

2- 1111: بيناه- زاوية أو ركن الحقل:

ويشتمل هذا المبحث على الشرائع الخاصة بكيفية تحديد وتعيين الحدود بين الحقول، والأحكام الخاصة بالحصاد وجني الثمار، وترك ما تبقى منها في أركان أو زوايا الحقل لينتقطه الفقراء والمساكين. وقد اعتمد هذا المبحث في أحكامه على ما ورد في اللاويين 19: 9-10، والتثنية 24: 19-22، وقد تم تناول هذا الموضوع في ثمانية فصول.

(38)- شمعون يوسف مويال: التلمود، أصله وتسلسله وآدابه، ص 38.

3- מלמל: דמאי - المشكوك في إخراج عشره من المحاصيل:

ويختص بتناول الأحكام المتعلقة بالمحاصيل الزراعية وحقيقة قيام أصحابها بإخراج العشر منها، وبيان أنواع المحاصيل المعفاة من أحكام " الدماي " والمحاصيل الواجب إخراج العشر منها، وأحكام الشراء والبيع الخاصة بها. وقد تضمن هذا المبحث سبعة فصول.

4- דללללל: כללל - الخلط أو التهجين:

ويتضمن أحكام النهي عن خلط النبات أو الحيوان عند الإنتاج أو البيع، أو زراعة صنفين من المحاصيل في حقل واحد، أو الجمع بين جنسين من المواد في ثوب واحد. وقد استند هذا المبحث في أحكامه على ما ورد في اللاويين 19: 19، والتثنية 22: 9-12. وقد تناول هذا المبحث ذلك الموضوع في تسعة فصول.

5- שכלללל: شفعيت - السنة السابعة أو السبئية:

ويتناول القوانين المتعلقة بإراحة الأرض والإبراء من الديون في السنة السبئية. ويحرم في هذه السنة جني ثمار الأشجار أيضاً، وذلك حسب ما ورد في الخروج 23: 10-12، واللاويين 20: 23، 25: 2-8، والتثنية 15: 1-24، ويقع هذا المبحث في عشرة فصول.

6 - תלללל: تروموت - التقدّمات والتبرعات والهبات:

ويتحدث عن القوانين الخاصة بالتبرعات والنذور من المحاصيل الزراعية التي تقدم للكهنة ونوعية تلك المحاصيل، وشروط صلاحية التقدّمات، وذلك استناداً إلى ما ورد في العدد 18: 8، 12، 24، 26، والتثنية 18: 14، وقد تم تناول هذا الموضوع في أحد عشر فصلاً.

7- מעלשאות: מעשורות- העשור:

ويقصد بهذا المبحث تحديدًا العشر الأول؛ حيث أعطت الشريعة اليهودية عشر محصول الحقل للكهنة. وجاء المبحث ليؤكد هذه الشريعة ويفصلها. وكانت مرجعية المبحث التشريعية تعود إلي ما ورد في اللاويين 27 : 30-33 ، والعدد 21 : 18-24 ، ويشمل هذا المبحث خمسة فصول.

8- מעלשאות שני: مصر شيني- العشر الثاني:

ويحدد هذا المبحث وجود عشر ثانٍ للمحصول بعد إخراج العشر الأول للكهنة، ويكون حق الانتفاع بهذا العشر الثاني لصاحب المحصول وعائلته؛ وذلك للحج إلي بيت المقدس، حسب ما ورد في اللاويين 27 : 30 ، والنثنية 14 : 22-29 ، 26 : 12 وشمل هذا المبحث خمسة فصول.

9- חלה: حلاه- قرص العجين:

ويختص هذا المبحث بتحديد القدر الذي يجب إعطاؤه للكهنة من العجين الذي يصنعه اليهود من غلال الحقل، ويشرح الأحكام التي يجب اتباعها حيال هذا الموضوع مستندًا في ذلك على ما ورد في العدد 15 : 18-21. وقد شمل هذا المبحث أربعة فصول.

10- ערלה: عرله- الغرلة:

ويبحث تحريم أكل الثمار من الأشجار في سنواتها الثلاث الأولى، وإخراج ثمار السنة الرابعة زكاة للرب على أن تكون هذه الثمار حلالاً في السنة الخامسة لصاحب الشجرة. وأساس هذا المبحث ما ورد في اللاويين 19 : 23-25 ، ويشمل هذا المبحث ثلاثة فصول.

11- בדברים: בקורים- בואיך ————— الثمار:

ويختص هذا المبحث بقوانين وأحكام تقديم الثمار الأولى من المحاصيل للهيكل متضمناً وصفاً للشعائر والطقوس التي تلزم التقدمة. واعتمد هذا المبحث على ما ورد في الخروج 23: 19 ، والتثنية 26: 1-12 ، وتناول هذا المبحث ذلك الموضوع في ثلاثة فصول.

ويطيب للمترجم في هذا المقام أن يتقدم بخالص شكره وتقديره لكل من يهدي إليه عيوبه، التي قد يكون وقع فيها في ترجمة هذا القسم - وسائر أقسام المثنى- سواء جهلاً أو سهواً. ويهيب المترجم بالقراء الكرام أن يوافقوه بتصويباتهم وتعليقاتهم واقتراحاتهم؛ حتى يتسنى الإفادة منها لتلافي هذه الأخطاء في الطباعات القادمة- بمشيئة الله تعالى-.

والله عز وجل ندعو أن يبصرنا بأخطائنا وأن يعلمنا ما جهلنا وينكرنا ما نُسِنّا، فهو أهل ذلك وهو القادر عليه، سبحانه هو وحده الذي أحاط بكل شيء علماً.

- البريد الإلكتروني للمترجم: mmansour370@yahoo.com

والله من وراء القصد،،،

المبحث الأول

بإخوت: البركات

Handwritten text, possibly a title or heading, appearing in the center of the page. The text is illegible due to extreme blurriness.

الفصل الأول

أ- منذ متى يقرأون الشمع⁽³³⁾ مساءً؟ من وقت أن يدخل الكهنة ليأكلوا تقدمتهم⁽³⁴⁾، حتى نهاية الهزيع الأول من الليل⁽³⁵⁾، وفقاً لأقوال رابي إلبعزر. ويقول الحاخامات: (يمتد وقت قراءة الشمع) حتى منتصف الليل. يقول ربان جمليل: (يمتد وقت قراءة الشمع) حتى بزوغ الفجر. وقد حدث أن جاء أبناءه من وليمة (زفاف) فقالوا له: لم نقرأ الشمع. فقال لهم: طالما لم يبرزغ الفجر، فإنكم ملزمون بقراءة (الشمع). وليس هذا فحسب؛ وإنما كل ما قال عنه الحاخامات (إن وصيته تمتد): " حتى منتصف الليل "، فإن وصيته (ممتدة)

³³ - يُقصد بالشمع الإقرار بالتوحيد عند اليهود ويتكون نص الشماع من ثلاثة أقسام:

أ- الفقرات الواردة في سفر التثنية 6: 4-9.

ب- الفقرات الواردة في سفر التثنية 11: 13-21.

ج- الفقرات الواردة في سفر العدد 15: 37-41.

وقد فُسرت وصية قراءة الشماع صباحاً ومساءً مما ورد في التثنية 6: 7 " وقصوها على أولادكم وتحذثوا بها حين تجلسون في بيوتكم، وحين تسيرون في الطريق، وحين تتأمنون، وحين تتهضون ". وفيما يتعلق بتسمية هذه الصلاة بالشمع فقد اكتسبتها مما ورد في التثنية 6: 4 " اسمعوا يا بني إسرائيل: الرب إلهنا رب واحد ".

³⁴ - وهو وقت غروب الشمس؛ حيث اعتاد الكهنة أن يشدوا على أنفسهم بالاغتسال يومياً كحكم الكهنة الأنجاس وينتظروا بعد الاغتسال حتى تغرب الشمس، ثم يدخلون إلى بيوتهم أو إلى الهيكل ليأكلوا تقدماتهم. كما ورد في اللاويين 22: 4-7.

³⁵ - الهزيع الأول من الليل هو الثلث الأول منه، وهو تقريباً يعادل الساعة الثالثة أو الرابعة من بداية الليل أي من بعد الغروب.

حتى يبرز فجر. فحرق شحوم (القرايين) وأعضائها⁽³⁶⁾ وصيته (ممتدة)
حتى يبرز فجر. وكل (القرايين) التي تؤكل في يوم واحد وصيتها (ممتدة)
حتى يبرز فجر. إذا كان الأمر كذلك فلماذا قال الحاخامات (أداء هذه
الوصايا): " حتى منتصف الليل "؟ (لقد قالوا ذلك) ذلك لإبعاد الإنسان عن
الخطيئة⁽³⁷⁾.

ب- منذ متى يقرأون الشمع فجرًا؟ منذ أن يميز (الإنسان) بين (خيوط
اللونين) الأزرق والأبيض⁽³⁸⁾. يقول رابي إليعيزر: (منذ أن يميز) بين
الأزرق والأخضر⁽³⁹⁾. ونهايتها⁽⁴⁰⁾ حتى بزوغ الشمس. يقول رابي يهوشوع:

³⁶ -) وهي القرايين التي تُقرب على المنبح؛ حيث كانوا يحرقون كل أعضاء قربان المحرقة
بكامله؛ بينما سائر القرايين يحرقون منها الشحوم فقط، كما ورد في اللاويين 1: 9، 3: 3-5.

³⁷ -) بمعنى أنهم أرادوا بذلك تحفيز الناس على أداء الوصايا والواجبات الدينية في وقتها لئلا
يتكاسل الإنسان ويؤخرها إلى نهاية وقتها، أو ينساها.

³⁸ -) وهي الخيوط الموجودة في الأهداب، كما ورد في العدد 15: 38؛ حيث توصي التوراة
بوضع أهداب على الجوانب الأربعة للملابس التي يرتونها، ووفقاً للشرعة فإن هذه الوصية فقط
للثوب الذي له أربعة جوانب (أو أكثر)، ويجب أن يكون ذا طول يكفي لتغطي به كما ينبغي.
والأهداب هي أربعة خيوط، وهي بصورة عامة من الصوف، مطوية ومربوطة " كالضفيرة ".
والجزء العلوي للأهداب مربوط كالضفيرة، وفي الجزء السفلي ثمانية خيوط. وكانوا في العصور
القديمة يصنعون هذا الرباط من الخيط الأزرق، كوصية التوراة: " فتيل أزرق ". وهناك عادات
كثيرة فيما يتعلق بهذا الرباط. وصية الأهداب ليست واجبة على الإنسان أن يرتديها؛ وإنما الواجب
على الثوب أن تكون به أهداب؛ ولكن على أي حال اعتادوا أن يؤديها على الأقل مرة واحدة في
اليوم بارتداء الشال ذي الأهداب، وكذلك " الشال الصغير"، الخاص بتنفيذ هذه الوصية. ويؤدي
واجب الأهداب نهائياً فقط وليس ليلاً، وتُغفى منه النساء.

- انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للباحثين شتيرنزلتس، مركز الدراسات الشرقية، سلسلة الدراسات
الأدبية واللغوية، العدد 19، 2006، ص 217.

³⁹ -) وردت في النص العبري كلمة " كرتي " وهي تعني الكراث ولونه هو الأخضر الفاتح.

(يمتد وقت قراءة الشمع) حتى الساعة الثالثة (من بداية النهار)⁽⁴¹⁾؛ حيث إن عادة أبناء الملوك⁽⁴²⁾ أن ينهضوا في الساعة الثالثة. من يقرأ (الشمع) من ذلك الوقت (بعد الساعة الثالثة) فصاعدًا لم يخسر، فهو كالقارئ للتوراة⁽⁴³⁾.

ج- تقول مدرسة شماي: يجب أن يتكأ الجميع عند قراءة (الشمع) مساءً، وأن يقفوا (عند قراءتها) صباحًا؛ حيث ورد: " وحين تنام وحين تقوم " ⁽⁴⁴⁾. ونقول مدرسة هليل: يقرأ كل إنسان كعادته؛ حيث ورد: " وحين تمشي في الطريق " ⁽⁴⁵⁾. إذا كان الأمر كذلك فلماذا ورد: " وحين تنام وحين تقوم ؟" (لئلا على) الوقت الذي يرقد فيه الناس، والوقت الذي فيه يستيقظون ⁽⁴⁶⁾. قال رابي طرفون: لقد كنتُ قادمًا في الطريق واتكأت لقراءة (الشمع) كأقوال مدرسة شماي، وعرضتُ نفسي للخطر من قبل اللصوص. فقال (الحاخامات) له: كنت تستحق أن تفقد حياتك؛ لتعديك على أقوال مدرسة هليل.

د- (يجب أن) تتلى فجرًا بركتان ⁽⁴⁷⁾ قبلها ⁽⁴⁸⁾، وواحدة بعدها ⁽⁴⁹⁾. وتتلى

⁴⁰ - (أي أن وقت قراءتها ينتهي مع بزوغ الشمس).

⁴¹ - (يبدأ اليوم أو نهار اليوم بشروق الشمس مما ينتج عنه عدم التحديد الدقيق لساعات النهار لأنها مرتبطة بشروق الشمس وهي غير ثابتة في معظم الأيام، وبناءً على ذلك تزيد ساعات النهار في الصيف عنها في الشتاء).

⁴² - (لا يقتصر معنى جملة أبناء الملوك في النص المشنوي على الدلالة الحرفية فصّب؛ وإنما ينسحب المعنى كذلك على المترفين وكل من لا يتقيد بمواعيد ثابتة للاستيقاظ).

⁴³ - (لأنه وإن لم يلحق بوقت قراءة الشمع فإنه على كل حال يذكر الله بقراءته كمن يقرأ التوراة، ولا ينطبق عليه تحريم من يذكر اسم الله باطلاً).

⁴⁴ - (التثنية 6: 7).

⁴⁵ - (المصدر السابق).

⁴⁶ - (والمعنى أن هذه الفقرة تدل على زمن القراءة وليس كيفيتها).

⁴⁷ - (البركتان اللتان يجب تلاوتهما فجرًا قبل الشمع هما " يوتسير أور " بمعنى خالق النور، و "أمافا رابا " بمعنى حب جم، أو حب أبدي).

مساءً بركتان قبلها⁽⁵⁰⁾ وبركتان بعدها⁽⁵¹⁾، واحدة طويلة وأخرى قصيرة. وفي الموضع الذي قال (الحاخامات) فيه: " لتسهب (في تلاوة البركات) " لا يجوز (للقارئ) أن يختصر، (وفي الموضع الذي قالوا فيه): " لتختصر " لا يجوز أن يسهب، (وفي الموضع الذي قالوا فيه): " لتختتم (البركة)⁽⁵²⁾ "، لا يجوز ألا يختتم، (وفي الموضع الذي قيل فيه): " لا تختتم " لا يجوز أن يختتم.

هـ- (يجب أن) يذكرنا (معجزة) الخروج من مصر ليلاً⁽⁵³⁾. قال رابي إلغاز بن عزريا: هأنذا ابن سبعين سنة ولم أحظ (بمعرفة لماذا) يجب أن نتلى (معجزة) الخروج من مصر ليلاً، حتى فسر ابن زوما ما ورد: " لكي تذكر يوم خروجك من أرض مصر كل أيام حياتك "⁽⁵⁴⁾، (حيث فسر) " أيام حياتك " - (بمعنى نهار) الأيام، (وفسر) " كل أيام حياتك " - (بمعنى اليوم كاملاً النهار مع) الليالي. ويقول الحاخامات: " أيام حياتك " - (تعني) هذا العالم (الدنيا)، " كل أيام حياتك " - تتضمن أيام المسيح المخلص (الآخرة).

⁴⁸ - (أي قبل الشمع.

⁴⁹ - (البركة التي تتلى بعد الشمع فجرًا هي " إمت فيتسيف " بمعنى " حق وقيوم ".

⁵⁰ - (البركتان اللتان يجب تلاوتهما مساءً قبل الشمع هما " أشر بفاره معرف عرافيم " بمعنى من بأمره يحل الغروب، و"أمافة عولام " بمعنى حب أبدي.

⁵¹ - (البركتان اللتان يجب تلاوتهما بعد الشمع مساءً هما " إمت فامونا " بمعنى حقيقة وإيمان، و" مشخيفينا " بمعنى أيقظنا.

⁵² - (تختتم لبركة بمقولة: " مبارك أنت أيها الرب ".

⁵³ - (يوجب الحاخامات هنا ذكر قصة الخروج من مصر ليلاً، كما تذكر صباحًا؛ حيث إن القسم الثالث من قراءة الشمع الوارد في سفر العدد 15: 37-41 المعروفة بفقرات الأهداب يرد فيه الحديث عن قصة الخروج من مصر؛ حيث يرد " وتذكر معجزة خروج بني إسرائيل من مصر "، في حين إن هذه الفقرات لا تذكر ليلاً، كما سيورد في الفقرة الثانية من الفصل الثاني من هذا البحث-؛ وإنما يذكرون معجزة الخروج من مصر في جملة لذاتها.

⁵⁴ - (التثنية 16: 3.

الفصل الثاني

أ- إذا كان (هناك رجل) يقرأ في التوراة (فقرات الشمع)، وحين وقت قراءة (الشمع)، فإن كان قد نوى ذلك في قلبه (أن يؤدي وصية الشمع مع قراءة التوراة) فقد أتم (واجبه)، وإن لم (يكن قد نوى ذلك) فإنه لم يتم (واجبه). يجوز له عند الفواصل⁽⁵⁵⁾ أن يلقي السلام (على الرجل المهم)⁽⁵⁶⁾ تقديرًا له، (كما يجوز له كذلك أن) يرد (عليه التحية). (بينما) يلقي السلام في منتصف (الشمع أو البركة تهدئة) لخوف (من يراه خائفًا منه، وكذلك) يرد (عليه التحية)، وفقًا لأقوال رابي مثير. يقول رابي يهودا: يلقي السلام في منتصف (الشمع أو البركة تهدئة) لخوف (من يراه خائفًا منه، ولكنه) يرد (عليه التحية) تقديرًا له. وعند الفواصل يلقي السلام (على الرجل المهم) تقديرًا له، ويرد (التحية) لكل الناس.

ب- هذه هي الفواصل بين (فقرات الشمع والبركات): بين البركة الأولى

⁵⁵ - أي عند التوقيات بين فقرات الشمع وبين تلاوة البركات المختلفة.

⁵⁶ - المقصود هنا أنه لا يلقي السلام أو يرده على أي إنسان؛ وإنما على الرجل ذي الشأن فحسب تقديرًا واحترامًا له. ويعرف الحاخام عادين شتينزلتس الرجل المهم بأنه الرجل المقدر بين الناس؛ حيث يتعلم الجميع من أعماله. وهناك أمور على الرجل المهم أو ذي الشأن أن يتشدد فيها ويحرمها على نفسه؛ على الرغم من أنها مباحة للآخرين.

- انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للحاخام عادين شتينزلتس، ص 17.

والثانية⁽⁵⁷⁾، وبين الفقرة الثانية والفقرة " اسمع (يا إسرائيل)"⁽⁵⁸⁾. وبين (فقرة) " اسمع (يا إسرائيل) " إلى (فقرة) " فإذا سمعتم (وصاياي) "⁽⁵⁹⁾. وبين (فقرة) " فإذا سمعتم (وصاياي) " إلى (فقرة) " وكلم (الرب موسى) "⁽⁶⁰⁾. وبين (فقرة) " وكلم (الرب موسى)" إلى (بركة) " حق وقيوم ". يقول رابي يهودا: لا يتوقف بين (فقرة) " وكلم (الرب موسى)" إلى (بركة) " حق وقيوم ". قال رابي يهوشوع بن قرحا: لماذا سبقت (فقرة) " اسمع (يا إسرائيل) (فقرة) " فإذا سمعتم (وصاياي) "؟ إلا ليحمل (الإنسان) بداية نير مملكة السماء، وبعد ذلك يحمل نير الوصايا. (ولماذا سبقت) (فقرة) " فإذا سمعتم (وصاياي) " (فقرة) " وكلم (الرب موسى) "؟ لأن (فقرة) " فإذا سمعتم (وصاياي) " تسري نهاراً وليلاً، و(فقرة) " وكلم (الرب موسى) " لا تسري إلا نهاراً.

ج- من يقرأ الشمع ولم يُسمع نفسه⁽⁶¹⁾، فإنه قد أتم (واجبه). يقول رابي يوسي: إنه لم يتم (واجبه). وإذا قرأ ولم يدقق في حروفها، فإن رابي يوسي يقول: إنه قد أتم (واجبه). يقول رابي يهودا: إنه لم يتم (واجبه). من يقرأ ارتجاعياً⁽⁶²⁾، فإنه لم يتم (واجبه). وإذا قرأ فأخطأ، فليرجع لموضع الخطأ (ويعيد القراءة).

د- يجوز أن يقرأ الحرفيون (الشمع) أعلى الشجرة، أو أعلى صف

⁵⁷ - وهما البركتان اللتان تتليان قبل قراءة الشمع.

⁵⁸ - التثنية 6: 4.

⁵⁹ - التثنية 11: 13.

⁶⁰ - وهي الفقرات الخاصة بوصية الأهداب كما وردت في العدد 15: 37.

⁶¹ - ترد في النص العبري لم يُسمع وأنه والمعنى أنه يقرأ في صمت، هنا يجيز الحاخامات له ذلك وتعد قراءته للشمع صحيحة.

⁶² - بمعنى أنه يقرأ من الخلف للأمام ولا يهتم بالترتيب الصحيح للشمع.

الأحجار، وهو ما لا يجوز لهم في الصلاة⁽⁶³⁾.

هـ- يُعفى العريس من قراءة الشمع من الليلة الأولى (للزواج) حتى نهاية السبت⁽⁶⁴⁾، إن لم يقدّم بعمل (يتعلق بالزواج). وقد حدث أن قرأ ربان جميل (الشمع) في الليلة الأولى لزوجته. قال له تلاميذه: ألم تعلمنا يا سيدنا أن العريس يُعفى من قراءة الشمع من الليلة الأولى (للزواج)؟ قال لهم: لم أسمعكم أنني سأبطل عني نير مملكة السماء حتى ولو لساعة واحدة.

⁶³ - المصطلح العبري لها هو " تيلا " وله دالتان، والمقصود في هذه الفقرة الدلالة الخاصة أو ذات المعنى الضيق وهي صلاة الثمان عشرة بركة:

أ- كمصطلح عام: الصلوات المحددة التي مارسها رجال المجمع الكبير والحاخامات من بعدهم. وتوجد ثلاث صلوات يوميًا:

1- (شحايت): الفجر، في ساعات الصباح حتى أربع ساعات من النهار (أي أربع ساعات من شروق الشمس).

2- (منحاة): العصر.

3- (عرافيت): المغرب.

وتوجد صلاة إضافية في الأيام التي يقدمون فيها قربانًا إضافيًا في الهيكل، في السبت والعيد ورأس الشهر والموسم، وتوجد في بعض الأيام الخاصة صلاة ختامية. والقاسم المشترك في كل الصلوات أنه توجد فيها صلاة الثمان عشرة بركة، والتي يضيفون إليها أحيانًا مختلفة (مثل قراءة "شمع: اسمع" في الفجر والمغرب) في صلوات مختلفة.

ب- بالمعنى الضيق: الصلاة هي صلاة الثمان عشرة بركة وهي عبارة عن الصلاة الرئيسية المتكررة في الصلوات الدائمة. وكانت صلاة الثمان عشرة في البداية ثمان عشرة بركة، وبعد خراب الهيكل أضيفت بركة "دعاء اللعنات على الملحنين"، وهي بالفعل لعنة على الملحنين والوشاة. ويُلزم الجميع بصلاة الثمان عشرة حتى النساء. ويصلون وقوفًا وفي صمت، وفي كل الصلوات فيما عدا صلاة المساء، ويكرر المصلّي بالجماعة (الإمام) الصلاة بصوت مرتفع.

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للحاخام عاين شتيتزلتس، ص 260، 275.

⁶⁴ - وهي فترة أربع ليالٍ؛ لأن العنراء تتزوج يوم الأربعاء، كما ورد في مبحث كتوفوت 1: 1.

و- (وحدث أن) اغتسل (ربان جميل) في الليلة الأولى التي ماتت فيها زوجته. قال له تلاميذه: ألم تعلمنا يا سيدنا، أنه يحرم على الحاد أن يغتسل؟ قال لهم: أنا لست كسائر البشر، إنني مرهف الإحساس.

ز- وعندما مات عبده " طافي " تلقى فيه العزاء. فقال له تلاميذه: ألم تعلمنا يا سيدنا أنه لا يجوز أن يتلقوا العزاء في العبيد؟ قال لهم: إن عبدي طافي لم يكن كسائر العبيد، لقد كان صالحًا.

ح- إذا أراد العريس أن يقرأ الشمع في الليلة الأولى (للزواج)، فليقرأ. يقول ربان شمعون بن جميل: ليس كل من أراد أن يقتني اسمًا، يقتنيه⁽⁶⁵⁾.

⁶⁵ -) المعنى أنه ليس كل من يدعي أو يتظاهر بالتمسك بالوصايا والأوامر التشريعية ليحظى بسمعة طيبة وشهرة لتمسكه بالوصايا يصل لما أراده؛ لأن هذا يُعد نوعًا من الخيلاء والتكبر. والتعبير نفسه استخدمته المشنا استنادًا إلى ما ورد في سفر التكوين 11: 4، والتثنية 26: 19.

الفصل الثالث

أ- من كان ميتة مَرَقْدًا (قبل دفنه) أمامه، فإنه يُعفى من قراءة الشمع، ومن صلاة (شمونه عسره- الثامن عشرة بركة)، ومن ارتداء التقلين⁽⁶⁶⁾. ويُعفى حاملو النعش وبدلاؤهم وبدلاء هؤلاء، والمتقدمون للنعش والمتأخرون عنه، ومن كان لوجودهم ضرورة (الحمل) النعش، (من قراءة الشمع)، ومن لم يكن

- ⁶⁶ - وصية اقل من التوراة، توجد في أمر التقلين وصيتان (لا تعيق إحداهما الأخرى) تقلين اليد وتقلين الرأس. وتُعد حُجيرات التقلين بمثابة تجاويف مصنوعة من الجلد، مشدودة بالشرائط السوداء، والمربوطة بدورها حول الرأس والذراع. ويوجد لتقلين الرأس أربعة تجاويف متجاورة وتشكل مجتمعة صورة مربع. وتوضع بداخل التجاويف أربع فقرات من التوراة تذكر وصية التقلين وهي فقرة " اسمع " (التثنية 6: 4-9)، وفترة " فإذا أطعتم " (التثنية 11: 13-21)، وفترة " فئس " (الخروج 13: 1-10)، وفترة " ويكون حين يذلك " (الخروج 13: 11-16). وهناك خلاف حول ترتيب وضع الفقرات في التقلين، والمعادن المتبعة حتى اليوم (مثل تقلين راشي، ورايينو تام، وشيموشا ربا). ويضعون تقلين الرأس على وسط الجبهة، عند منبت الشعر. ويضعون تقلين اليد على الذراع عند بروز العضلة. وتوجد عادات مختلفة في أحكام ربط شريط تقلين اليد. ويُعد التقلين مقدمًا بسبب الفقرات التي يحويها، وكل جزء منه يمثل قداسة؛ لذا يجب الحذر من وضعه في مكان مدنس أو عندما لا يستطيع الإنسان أن يحافظ على نظافة جسده. وتتص وصية التقلين على وضعه طيلة ساعات النهار (على الرغم من أن أجيال متعددة قد يضعونه وقت صلاة الفجر فصب) ولا يضعون التقلين إلا في الأيام العادية فصب، وليس في السبوت أو الأعياد. وحول أيام تحليل العيد توجد خلافات (حول وضع التقلين بها) ويُعفى كل من النساء والعبيد من وصية التقلين.

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عاين شنتيزلتس، ص 275-276.

لوجودهم ضرورة (الحمل) النعش، فإنهم يُلزمون (بقراءة الشمع). وكلاهما يُعفى من صلاة (شمونه عسره- الثامن عشرة بركة).

ب- إذا دفنوا الميت وعادوا، فإن استطاعوا أن يبدأوا (قراءة الشمع) ويختموها قبل أن يصلوا إلى الصف (ليتلقوا العزاء)، فلهم أن يبدأوا، وإن لم (يستطيعوا ذلك) فليس لهم أن يبدأوا. ويُعفى من الواقفين في الصف من يقفون للداخل، بينما الواقفون للخارج يُلزمون (بقراءة الشمع).

ج- يُعفى النساء والعبيد والصغار من قراءة الشمع ومن ارتداء التفلين، ويُلزمون بصلاة (شمونه عسره- الثامن عشرة بركة)، وبالمزوزا⁽⁶⁷⁾ وب- (تلاوة) بركة الطعام.

د- المحتمل⁽⁶⁸⁾ يفكر (في الشمع) بقلبه⁽⁶⁹⁾ ولا يبارك لا قبلها ولا بعدها، وعلى الطعام يبارك بعده ولا يبارك قبله. يقول رابي يهودا: يبارك قبلهما⁽⁷⁰⁾ وبعدهما.

هـ- إذا كان هناك (رجل) يقف في صلاة (شمونه عسره- الثامن عشرة

⁶⁷ - مزوزا تعني " عضادة الباب ": وهي وصية افعل من التوراة لوضع مزوزا في باب البيت. والمزوزا عبارة عن قطعة جلد مكتوب عليها فقرات " الشمع : اسمع "، " وكان إذا سمع " وأحياناً تُوضع (المزوزا) في الحقيبة للتبرك. ويثبتون مزوزا البيت في الجانب الأيمن للباب من وجهة البيت. ومن أصل الحكم، فإن كل حجرة يتواجد فيها الناس وينامون بها تجب عليها المزوزا. ولا يُلزم مكان النوم ولا المكان غير اللاتق (مثل الحمام) بالمزوزا. ويلزمون كذلك بوضع المزوزا في أبواب الساحات وأبواب المدينة.

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عادين شتيتزلتس، ص130.

⁶⁸ - ينسحب الحكم هنا كذلك على الجنب وليس من احتلم فقط، فمن ضاجع زوجته يُعد نجساً كما ورد في اللاويين 15: 16، والتثنية 32: 11.

⁶⁹ - يفكر بقلبه أي لا ينطق الحروف بلسانه؛ وذلك لأنه يجب عليه الاغتسال أولاً.

⁷⁰ - أي الشمع والطعام.

بركة) وتذكر أنه محتلم، فلا يتوقف؛ وإنما يختصر (البركات)⁽⁷¹⁾. وإذا نزل (المطهر) ليغتسل، فإن استطاع أن يصعد ويرتدي ملابسه ويقرأ (السمع) قبل بزوغ الشمس، فله أن يصعد ويرتدي ملابسه ويقرأ، وإن لم (يستطع) فله أن (يظل في المطهر) ويتغذى بالمياه ويقرأ، ولكن لا يجوز أن يتغذى بالمياه العفنة، ولا بمياه نقع (الكتان)؛ حتى يضع عليها مياهًا (طاهرة). وما هي المسافة التي يبعدها عنها⁽⁷²⁾ وعن الغائط (عند قراءة السمع)؟ أربع أذرع.

و- إذا رأى مريض السيلان منيًا، أو إذا أفرغت الحائض (من موضع عورتها) منيًا، أو إذا رأت مضاجعة زوجها حيضًا، فيجب عليهم أن يغتسوا (في المطهر)⁽⁷³⁾، بينما يعفيهم رابي يهودا من ذلك.

⁷¹ - بمعنى أنه لا يتوقف عن الصلاة تمامًا وإنما يقرأ بداية البركة ونهايتها فحسب.

⁷² - أي المياه العفنة أو النجسة كالبول.

⁷³ - وذلك للتطهر من نجاسة المنى، على الرغم من أن الاغتسال لن يطهرهم من السيلان أو من الحيض.



الفصل الرابع

أ- (يمتد وقت) صلاة (شموهه عسره- الثمان عشرة بركة التي تؤدي) فجرًا إلى منتصف الليل. يقول رابي يهودا: (يمتد وقتها من الفجر) وحتى الساعة الرابعة (من بداية النهار). (ويمتد وقت) صلاة المنحاه (العصر) حتى المساء. يقول رابي يهودا: (يمتد وقتها) حتى منتصف (وقت) المنحاه⁽⁷⁴⁾. ولا يوجد تحديد (زمني) لصلاة (شموهه عسره- الثمان عشرة بركة التي تؤدي) مساءً. و(تؤدي) الصلوات الإضافية طيلة اليوم. يقول رابي يهودا: (يمتد وقتها) حتى الساعة السابعة (من بداية النهار).

ب- كان رابي نحونيا بن هفنا يصلي عند دخوله لبيت همدراش⁽⁷⁵⁾ وعند خروجه صلاة قصيرة. فقالوا له: ما نوع هذه الصلاة؟ قال لهم: عند دخولي أصلي لثلاث نفع معصية بسبيي، وعند خروجي أقدم الشكر (للرب) على

⁷⁴ - يبدأ زمن المنحاه من الساعة التاسعة والنصف من بداية النهار وما بعدها حتى الغروب وتقدر المدة الزمنية من وقت المنحاه وحتى الغروب بحوالي ساعتين ونصف، فنصف وقتها وهو ساعة وربع هو الوقت الذي يقترحه رابي يهودا كوقت ممتد بعد بداية وقت المنحاه الأصلي.

⁷⁵ - بيت همدراش تعني المدرسة الدينية، وهو مكان مخصص لدراسة التوراة. وتفق قداسة بيت همدراش قداسة المعبد، لكن يُسمح للدارسين أن يستخدموه لأغراضهم؛ حيث إنهم يمكنون به طيلة الوقت. ولقد بُنيت معظم المعابد بالفعل لتستخدم كذلك كبيوت همدراش - مدارس دينية.

- انظر للمترجم: المرجع السابق، ص 38.

نصيبى (76).

ج- يقول ربان جميلئ: يصلي الرجل يوميًا (صلاة) شموونه عسره (الثمان عشرة بركة). يقول رابي يهوشوع: (يصلي) الشموونه عسره قصرًا. يقول رابي عقيبا: إذا كانت صلاته معتادة في فيه، فإنه يصلي شموونه عسره (كاملة)، وإن لم تكن معتادة فإنه (يصلي) الشموونه عسره قصرًا.

د- يقول رابي إليعيزر: من يجعل صلاته (كمهمة) دائمة، فلا تُعد صلاته تضرعًا. يقول رابي يهوشوع: من يمر في طريق خطرة له أن يقصر الصلاة، قائلًا: "خلص يا رب شعبك بقية إسرائيل" (77)، وفي مفترق طرقهم (78) أمدهم باحتياجاتهم، مبارك أيها الرب سامع الصلاة."

هـ- إذا كان (هناك رجل) راكب على حمار، فإنه ينزل (79)، وإن لم يستطع أن ينزل، فإنه يولي وجهه (تجاه اورشليم) (80)، وإن لم يستطع أن يولي وجهه، فإنه يوجه قلبه نحو قدس الأقداس.

و- إذا كان (هناك رجل) جالس في سفينة، أو في عربة، أو على رَمَتْ (81)، فإنه يوجه قلبه نحو قدس الأقداس.

ز- يقول رابي إلغاز بن عزريا: لا (تؤدى) الصلاة الإضافية إلا في (مكان) جماعة المدينة. ويقول الحاخامات: (تؤدى) في (مكان) جماعة

⁷⁶ - هذا التعبير استخدمته المشنا قياسًا على ما ورد في المزمير 17: 14، والجامعة 9: 9، والمعنى أنه يشكر الرب الذي منحه فرصة قراءة التوراة.

⁷⁷ - إرمياء 31: 6.

⁷⁸ - كناية عن الكوارث والملمات التي تحيق بهم.

⁷⁹ - من على الحمار ليصلي الشموونه عسره.

⁸⁰ - أي يجعل قبلته القدس وتحديداً الهيكل بداخلها كما ورد في الملوك الأول 8: 44.

⁸¹ - نوع من الزوارق يُصنع من ألواح الخشب الملتصقة الواحد بالآخر يطوف على الماء.

المدينة، وفي غير (مكان) جماعة المدينة. ويقول رابي يهودا عنه (رابي
إلغازار بن عزريا): طالما يوجد (مكان) لجماعة المدينة، فإن الفرد يُعفى من
الصلاة الإضافية⁽⁸²⁾.

⁸² - ومعنى ذلك أن الفرد يُلزم بالصلاة الإضافية في حالة عدم وجود مكان لصلاة جماعة
المدينة.



الفصل الخامس

أ- لا يجوز أن يقفوا لصلاة (الشمونه عسره- الثمان عشرة بركة) إلا بعقل راجح. كان الأتقياء الأوائل يمكنون ساعة قبل أن يصلوا؛ حتى يوجهوا قلوبهم للرب. وحتى إذا ألقى الملك على (أحدهم) التحية، فلا يجوز أن يجيبه. وحتى إن التف ثعبان على عقبه، فلا يتوقف (عن صلاته).

ب- (يجب أن) يذكروا " جبروت الأمطار " في (بركة) " إحياء الموتى " (83)، ويطلبون الغيث ببركة السنين (84)، (ويذكرون بركة) الهفدلاه (85) (ضمن

⁸³ - بركة إحياء الموتى هي البركة الثانية في ترتيب البركات الثمان عشرة، وهي تبدأ بـ : "أنت جبار إلى الأبد يا رب"، وتتخللها جملة "مسير الريح ومنزل المطر"، كما ورد في مبحث تعنيت- الصيام- في القسم الثاني من أقسام المشنا، وعلى وجه التحديد في الفقرة الأولى من الفصل الأول من المبحث المذكور.

⁸⁴ - هي البركة التاسعة في ترتيب البركات الثمان عشرة، وعُرفت ببركة السنين لأنها تُختتم بعبارة : " مبارك أنت يا رب يا من تبارك السنين ".

⁸⁵ - " الهفدلاه " هي البركة التي تتلى عند انتهاء السبت وفي العيد، لتؤكد قداسة أيام التوقف التام عن العمل. وتتلى الهفدلاه في مساء اليوم، وفي العادة على كأس الخمر. ويباركون في السبت كذلك على الشمعة " خالق أنوار النار"، ويباركون كذلك على العطور. كما يباركون في مساء يوم الغفران على الشمعة وليس على العطور، وفي مساء العيد على الخمر فحسب. وعندما يحل العيد في مساء السبت.

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عادين شتيرلنيس، ص 62.

بركة) واهب المعرفة⁽⁸⁶⁾. يقول رابي عقيبا: (يجب أن) يقولها (الهفلا) كبركة رابعة لذاتها. يقول رابي إليعيزر: (يجب أن تُقال ضمن بركة) الشكر⁽⁸⁷⁾.

ج- من يقل (في صلاته) " إن رحمتك تصل إلى عش الطيور "⁽⁸⁸⁾، (أو من يقل) " ليذكر اسمك على الخير "⁽⁸⁹⁾، (أو من يقل) " نشكرك، نشكرك (في بركة الشكر)، فيجب عليهم أن يُسكتوه. من يمر⁽⁹⁰⁾ أمام تابوت العهد، فأخطأ، فليقم مقامه آخر، ولا يتعنت (المخطئ) في تلك الساعة. ومن أين يبدأ (المصلي الثاني بالجماعة)؟ من بداية البركة التي أخطأ فيها (المصلي الأول بالجماعة).

د- من يمر أمام تابوت العهد لا يردد بعد (بركة) الكهنة⁽⁹¹⁾ " آمين "؛ لئلا يرتبك. وإن لم يكن هناك كاهن سواه فلا يرفع كفيه (عند تلاوة بركة الكهنة). وإن كان موقفاً أنه إن رفع كفيه سيعود إلى صلاته، فيجوز له ذلك.

⁸⁶ - هي البركة الرابعة في ترتيب البركات الثمان عشرة، وعُرفت ببركة المعرفة لأنها تبدأ بـ : " أنت تمد بني أُم بالمعرفة "، وتُختتم بـ : " مبارك أنت أيها الرب الواهب المعرفة ".

⁸⁷ - هي البركة الثامنة عشرة؛ حيث تبدأ بـ : " نشكرك لأنك أنت الرب إلينا ".

⁸⁸ - هناك أكثر من تفسير لهذه العبارة، منها أن القائل يقصد باستخدامه لما ورد عن إطلاق عش الطيور في التثنية 22: 6 أن الرحمة تشمل عش الطيور ولا تصل إليه فكأنه يعترض على حكم الرب تعالى. والتفسير الآخر أن قائل هذه العبارة يعني أن الرب قد جعل وصايا التوراة للرحمة.

⁸⁹ - يفهم من هذه العبارة أن ذكر الرب يقتصر على السراء فحسب في حين أن الحاخامات قد أكدوا على ذكر الرب في السراء والضراء على السواء.

⁹⁰ - المقصود به المصلي على رأس الجماعة أي ما يقابل الإمام، عندما يخرج من مكانه في المعبد ويمر بتابوت العهد ليصلي.

⁹¹ - تتلى بركة الكهنة ضمن بركة الشكر وهي البركة الثامنة عشر، ونص بركة الكهنة مقتبس من سفر العدد 6: 24-26.

هـ- إذا أخطأ المصلي، فإن هذا يُعد نذير سوء له، وإن كان مصلياً بالجماعة، فإنه يُعد نذير سوء لمن أرسلوه⁽⁹²⁾؛ لأن من يرسل رجلاً يُعد مثله. ولقد قالوا عن رابي حنينا بن دوسا أنه عندما كان يصلي على المرضى، كان يقول هذا حي وهذا ميت. فقالوا له: ومن أين عرفت؟ قال لهم: إن انطلقت الصلاة بقي (مرتبة) علمت أنه مقبول (صلاته)، وإن لم (تتطلق الصلاة بقي) علمت أنه مردود (صلاته).

⁹² - بمعنى أنهم جعلوه مصلياً بهم أو إماماً لهم.



الفصل السادس

أ- كيف يباركون على الثمار؟ يقول على ثمار الشجر (مبارك أنت أيها الرب) " خالق ثمار الشجر "، فيما عدا الخمر؛ حيث يقول على الخمر " خالق ثمار الكرمة ". ويقول على ثمار الأرض " خالق ثمار الأرض "، فيما عدا الخبز؛ حيث يقول على الخبز " مُخرج الخبز من الأرض ". وعلى الخضروات يقول " خالق ثمار الأرض ". يقول رابي يهودا: (يبارك على الخضروات قائلاً) " خالق أنواع العشب ".

ب- إذا بارك على ثمار الشجر (قائلاً: مبارك أنت أيها الرب) " خالق ثمار الأرض "، فقد أتم (وصيته). (في حين أنه إذا قال) على ثمار الأرض (بركة) " خالق ثمار الشجر "، فإنه لم يتم (وصيته). وإذا قال عليها كلها⁽⁹³⁾ (مبارك أنت أيها الرب) " الذي يصير كل شيء بأمره "، فإنه قد أتم (وصيته).

ج- تُقال (بركة) " الذي يصير كل شيء بأمره " على الشيء الذي لا ينمو من الأرض. (كما) تُقال (بركة) " الذي يصير كل شيء بأمره " على حامض الخمر، وعلى الثمار غير الناضجة المتساقطة من الشجر، وعلى الجراد. وتُقال (كذلك بركة) " الذي يصير كل شيء بأمره " على اللبن، والجبن، والبيض. يقول رابي يهودا: لا يجوز أن يباركوا على شيء من نوع

⁹³ - أي بارك على ثمار الشجر، وثمار الأرض، والخضروات ببركة واحدة كما تذكرها الفكرة فإنه يكون قد أتم وصيته.

كريبه⁽⁹⁴⁾.

د- إذا كانت أمامه أنواع كثيرة، فإن رابي يهودا يقول: إذا كان من بينها أحد الأنواع السبعة⁽⁹⁵⁾، فليبارك عليه. ويقول الحاخامات: يبارك على ما يشاء منها.

هـ- إذا بارك على الخمر قبل (تناول) الطعام، فإنه يُعفي الخمر بعد (تناول) الطعام (من تلاوة البركة). وإذا بارك على العُقبة⁽⁹⁶⁾ قبل (تناول) الطعام، فإنه يُعفي العُقبة بعد (تناول) الطعام (من تلاوة البركة). وإذا بارك على الخبز، فإنه يُعفي العُقبة، (ولكن) إذا بارك على العُقبة، فإنه لم يعف الخبز (من تلاوة البركة). تقول مدرسة شماي: كذلك (إذا بارك على العُقبة) فإنه لم (يعف الطعام) المطبوخ في قدر (من تلاوة البركة).

و- إذا كان هناك (مجموعة من الرجال) جالسين لتناول الطعام، فيجب أن يبارك كل واحد منهم عن نفسه، وإذا تحلقوا (حول مائدة واحدة)، فيجوز أن يبارك أحدهم عن الجميع. فإذا قُدم لهم خمر وسط الطعام، فيجب أن يبارك كل واحد منهم عن نفسه، (إذا قُدم لهم خمر) بعد الطعام، فيجوز أن يبارك أحدهم عن الجميع. ويجب أن يقول كذلك (البركة) على حرق البخور، على الرغم من أنه لا يجوز أن يحضروا البخور إلا بعد تناول الطعام.

⁹⁴ - استخدمت المثنى مصطلح "قلا" الذي يعني حرفيًا لعنة، للدلالة على عدم تلاوة أي بركة على نوع من الأشياء تنتج عنه اللعنات، أو الأشياء الكريهة مثل الأشياء الثلاث الأولى التي نكرتها الفقرة وهي حامض الخمر والثمار غير الناضجة المتساقطة من الشجر، والجراد.

⁹⁵ - هي أنواع الحبوب والثمار التي اشتهرت بها أرض إسرائيل (فلسطين) كما تنص التوراة على ذلك في سفر التثنية 8: 8، وهذه الأنواع السبعة هي: الحنطة والشعير والكرم والتين والرمان والزيتون والتمر الذي يصنعون من العسل.

⁹⁶ - الأصل في العُقبة أنها الحلوى التي تُقدم بعد تناول الطعام، إلا أن المعنى يدل هنا على تقديمها قبل الطعام وبعده.

ز- إذا أحضروا أمامه شيئاً مملحاً مع الخبز، فإنه يبارك على المملح، ويعفي الخبز (من تلاوة البركة)؛ لأن الخبز إضافة له. وهذه هي القاعدة: كل ما يُعد أساسياً ومعه إضافة له، يُبارك على الأساسي ويُعفى الإضافي.

ح- إذا أكل (رجل) تيناً وعنباً ورمناً، فإنه يبارك بعدها ثلاث بركات، وفقاً لأقوال ربان جملينل. ويقول الحاخامات: (يقرأ) بركة واحدة خلاصة للثلاث (بركات). يقول رابي عقيبا: حتى وإن أكل مسلوفاً وكان هذا طعامه فعليهِ أن يبارك بعده ثلاث بركات. ومن يشرب ماءً (اليروي) ظمأه (يجب عليه أن) يقول (بركة) "الذي يصير كل شيء بأمره". يقول رابي طرفون: (يجب عليه أن يقول بركة): "خالق أنفس كثيرة".

الفصل السابع

أ- إذا أكل ثلاثة معًا، فيجب عليهم أن يقرأوا بركة الطعام. وإذا أكل (أحدهم) من محصول يُشك في إخراج العشر منه، أو من العشر الأول الذي خرجت تقدمته⁽⁹⁷⁾، أو من العشر الثاني⁽⁹⁸⁾ أو (من المحصول) الموقوف (للهيكل) اللذين تم فداؤهما، وخادم الهيكل الذي أكل (طعامًا) في حجم حبة الزيتون، والكوتي (السامري)، فإنهم (يجتمعون كثلاثة) يجب عليهم أن يقرأوا بركة الطعام، ولكن إذا أكل (أحدهم) من محصول أو من العشر الأول الذي لم تُخرج تقدمته أو من العشر الثاني أو (من المحصول) الموقوف (للهيكل) اللذين تم فداؤهما، وخادم الهيكل الذي أكل (طعامًا) أقل من (حجم) حبة

⁹⁷ - حيث يخرج اللاوي من العُشر الذي أعطي له تقدمه العشر الواجبة عليه، كما ورد في العدد 26: 18.

⁹⁸ - وهو العُشر الذي يفرزونه بعد إفران العُشر الأول لللاويين في السنوات الأولى والثانية والرابعة والخامسة للشميطا- سنة للتبوير. وبعد أن يُقرز العُشر الثاني يصعدونه إلى اورشليم وهناك يأكله أصحابه. وإذا كانت الطريق بعيدة وصعبة لإصعاد العُشر هناك، يفتنونه (ويضيغون الخمس)، ويصعدون فداء العُشر الثاني إلى اورشليم ويشتررون به في الأساس مواد غذائية، وعندما كان الهيكل موجودًا عكّل الحاخامات أنه على امتداد مسيرة يوم من اورشليم لا يفتنون العُشر الثاني؛ وإنما يصعدونه إلى المدينة حتى "تنزع أسواق اورشليم بالثمار". ولا يفتنون العُشر الثاني إلا بنقود عليها صورة منقوشة. وليس عن طريق سند أو نقود ليست بها صورة منقوشة "اسيمون". و يفتنون حاليًا العُشر الثاني، ولكن لا يفتنونه بقيمته؛ حيث لا يُنفع مرة أخرى لأورشليم. ولقد خُصص مبحثٌ لأحكام العُشر الثاني بهذا الاسم.

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عادين شتتينزلتس، ص 150.

الزيتون، والغريب (غير اليهودي)⁽⁹⁹⁾ - فإنهم لا (يجتمعون كثلاثة) يجب عليهم أن يقرأوا بركة الطعام.

ب- لا (ينضم كل من) النساء، والعبيد، والصغار (ليكونوا العدد الذي) يقرأ بركة الطعام. ما هو حجم (الطعام الذي يجب) أن يباركوا عليه؟ حتى حجم حبة الزيتون. يقول رابي يهودا: حتى حجم البيضة.

ج- كيف يقرأون بركة الطعام؟ (إذا كان هناك) ثلاثة (أشخاص) يقول (أحدهم): " نبارك (الذي نتشارك نعمه) "، (وإذا كانوا) ثلاثة (أشخاص) بالإضافة له، فليقل: " باركوا (ربنا الذي نتشارك نعمه) "، (وإذا كانوا) عشرة (أشخاص) يقول (أحدهم): " نبارك ربنا (الذي نتشارك نعمه). (وإذا كانوا) عشرة (أشخاص) بالإضافة له، فليقل: " باركوا (ربنا الذي نتشارك نعمه)". والأمر على السواء بين العشرة والعشرة آلاف. (فإذا كانوا) مائة يقول أحدهم: " نبارك الرب إلهنا (الذي نتشارك نعمه) ". (وإذا كانوا) مائة (شخص) بالإضافة له، فليقل: " باركوا (ربنا الذي نتشارك نعمه) ". (وإذا

⁹⁹ - استخدمت المشنا هنا مصطلح "نوخري" بمعنى الغريب أو غير اليهودي. ويتضح من هذه الفقرة أن الغريب لا يدخل ضمن من تحل عليهم بركة الطعام حتى إذا أكل مع اليهود، وإذا كان الحاخامات لا يعنون السامريين كالأسرائيليين تمامًا إلا إنهم من اليهود على أي حال؛ لذلك أجازوا لهم أن يقرأوا بركة الطعام مع غيرهم من اليهود، وهو ما يوضح بصورة جلية مفهومين للآخر لدى الحاخامات، أحدهما يأتي على المستوى الداخلي وهو الآخر المنتمي للديانة ذاتها التي يعتقدونها الحاخامات- وإن كانت هناك خلافات عقيدة بينهم قد تجعل بعض المتشددين منهم يخرجون مخالفهم من الديانة ذاتها- وهو ما ينطبق على فرقة السامريين وخلافهم مع الحاخامات الربانيين أو القريسيين واضعي الشريعة الشفوية.

والمفهوم الثاني للآخر يمثل في غير اليهودي بصفة عامة وهو يخرج من نطاق الأحكام الواجبة على اليهود، تلك الأحكام التي تميز اليهود عن غيرهم، وذلك لخصوصية علاقتهم بالرب كما يزعمون، وهو ما يمثلها هنا مصطلح "نوخري".

كانوا) ألف (شخص) يقول (أحدهم): " نبارك الرب إلهنا إله إسرائيل "، (وإذا كانوا) ألف (شخص) بالإضافة له، فليقل: " باركوا (ربنا الذي نتشارك نعمه)". (وإذا كانوا) عشرة آلاف (شخص) يقول (أحدهم): " نبارك الرب إلهنا إله إسرائيل، وإله الجنود، الجالس بين الكروبيم⁽¹⁰⁰⁾، على الطعام الذي أكلناه "، (وإذا كانوا) عشرة آلاف (شخص) بالإضافة له، فليقل: " باركوا (الرب إلهنا إله إسرائيل، وإله الجنود، الجالس بين الكروبيم، على الطعام الذي أكلناه) ". وكما يبارك (أحد المجتمعين على الطعام)، كذلك يرددون خلفه: " نبارك الرب إلهنا إله إسرائيل، وإله الجنود، الجالس بين الكروبيم، على الطعام الذي أكلناه ". يقول رابي يوسي الجليلي: يباركون وفقاً لكثرة الجماعة؛ حيث ورد: " في الجماعات باركوا الرب أيها الخارجون من عين إسرائيل "⁽¹⁰¹⁾. قال رابي عقيبا: ماذا وجدنا في المعبد؟ إن الأمر على السواء بين الكثرة (من الحاضرين) وبين القلة؛ حيث يقول: " باركوا الرب ". يقول رابي إسماعيل: " باركوا الرب المبارك ".

د- إذا أكل ثلاثة (أشخاص) معاً، فلا يجوز لهم أن يتفرقوا (قبل تلاوة بركة الطعام). والأمر نفسه مع الأربعة والخمسة. وإذا كانوا ستة (أشخاص) فلهم أن يتفرقوا (الجماعتين لتلاوة بركة الطعام)، وحتى العشرة. (ولكن العشرة (أشخاص أنفسهم) لا يجوز لهم أن يتفرقوا حتى يصبحوا عشرين.

هـ- إذا كانت هناك جماعتان تاكلان في بيت واحد، ففي حالة رؤية بعضهم للبعض الآخر، فإنهم ينضمون لتلاوة البركة (معاً)، وإن لم (ير البعض البعض الآخر)، فإن هؤلاء يباركون عن أنفسهم، وأنتك يباركون عن أنفسهم. لا يجوز أن يباركوا على الخمر، حتى يضعوا عليه ماءً، وفقاً لأقوال

¹⁰⁰ - (الكروبيم هي صفة للملائكة، والتعبير جالس بين الكروبيم كناية عن الرب.

¹⁰¹ - (المزامير 68: 27.

رأبي إليعزر، ويقول الحاخامات: لهم أن يباركوا (الخمير دون وضع الماء عليه).

الفصل الثامن

أ- هذه هي الأمور (المختلفة) بين مدرستي شمائي وهليل بشأن (أحكام) الوجبة. تقول مدرسة شمائي: يبارك (اليهودي في السبت والأعياد) على اليوم⁽¹⁰²⁾، وبعد ذلك يبارك على الخمر. وتقول مدرسة هليل يبارك على الخمر⁽¹⁰³⁾، وبعد ذلك يبارك على اليوم.

ب- تقول مدرسة شمائي: يغسلون أيديهم (قبل الوجبة)، وبعد ذلك يخلطون الكأس⁽¹⁰⁴⁾. وتقول مدرسة هليل: يخلطون الكأس، وبعد ذلك يغسلون أيديهم.

¹⁰² -) هي بركة تقديس اليوم؛ حيث تتعلق بأحكام السبت والعيد، ويُسمى تقديس اليوم كذلك "التقديس" فحسب. ويقصد به البركة التي تُتلى (في العادة على الخمر، وكذلك على الخبز) في بداية يوم السبت والعيد وفيها يباركون قداسة اليوم. وتوجد في السبت فيما يتعلق بالتقديس (على الرغم من اختلاف الآراء إذا كانت في الصلاة أم على الخمر) وصية افعل (أي الأمر بوجوب الفعل) وهي وصية: "اذكر السبت".

انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عادين شتينزلتس، ص 223.

وفي هذه الفقرة ترى مدرسة شمائي أن تقديس اليوم هو الأصل أو الأساس لذلك يسبق تقديس الخمر؛ لأن الخمر لا يُقدس إلا بسبب قداسة هذا اليوم سواء أكان السبت أو العيد.

¹⁰³ -) ترى مدرسة هليل هنا أن الخمر هو الأصل أو الأساس لذلك يسبق تقديسها تقديس اليوم ذاته؛ وذلك لأن التقديس لن يتم في حالة وجود الخمر، فالذي يتم الحكم به هو الذي يسبق في التقديس.

¹⁰⁴ -) أي يخلطون كأس الخمر بالمياه ذلك الكأس المتقدم قبل وجبة الطعام؛ حيث إتهم يخشون أن ينتج عن عملية خلط المياه أو مزجها بالخمر أن يُسكب السائل على جوانب الكأس وقاعدته،

ج- تقول مدرسة شماي: يجفف يديه بالفوطة، ويضعها على المائدة.
وتقول مدرسة هليل (بضعها) على الوسادة.

د- تقول مدرسة شماي: يكتسبون البيت، وبعد ذلك يغسلون أيديهم. وتقول مدرسة هليل: يغسلون أيديهم، وبعد ذلك يكتسبون البيت.

هـ- تقول مدرسة شماي: (يقرأون البركات في نهاية السبت وفقاً للترتيب التالي): (يباركون على) الشمعة، والطعام، والعطور، والهدلاه⁽¹⁰⁵⁾. وتقول مدرسة هليل (هذا هو الترتيب): (يباركون على) الشمعة، والعطور، والطعام، والهدلاه. تقول مدرسة شماي: (يباركون على الشمعة ببركة): " الذي خلق نور النار. وتقول مدرسة هليل: " خالق أنوار النار".

و- لا يجوز أن يباركوا على الشمعة ولا على عطور الجويميم -غير اليهود-، ولا على الشمعة ولا على عطور الموتى، ولا على الشمعة ولا على العطور المقدمة للأوثان. (كما) لا يجوز أن يباركوا على الشمعة حتى ينتفخوا بنورها.

ز- من أكل ونسي أن يبارك (بركة الطعام)، فإن مدرسة شماي تقول: يرجع لمكانه (الذي أكل فيه) ويبارك. وتقول مدرسة هليل: يبارك في المكان الذي تذكر فيه. وحتى متى يمكنه أن يبارك؟ حتى ينهضم الطعام في أمعائه.

ح- وإذا قُتّم لهم خمر بعد الطعام، ولم يكن هناك سوى ذلك الكأس، فإن مدرسة شماي تقول: يبارك على الخمر، وبعد ذلك يبارك على الطعام. وتقول

وعندما يلمسها اليهودي قبل غسل اليدين ينحسه أي هذا السائل فينجس هذا السائل بدوره الخمر الموجودة في الكأس، وهذا في رأي مدرسة شماي.

¹⁰⁵ () - " الهدلاه " هي البركة التي تتلى عند انتهاء السبت وفي العيد، لتؤكد قداسة أيام التوقف التام عن العمل. وانظر ما ورد عن الهدلاه في الفصل الخامس من هذا المبحث في الفقرة الثانية.

مدرسة هليل: يبارك على الطعام، وبعد ذلك يبارك على الخمر. يرددون " آمين " بعد الإسرائيلي الذي يقرأ البركة، ولا يجوز أن يرددوا " آمين " بعد السامري الذي يقرأ البركة، حتى تُسمع البركة بكاملها.



الفصل التاسع

أ- من يرى مكاناً قد وقعت فيه معجزات⁽¹⁰⁶⁾ لبني إسرائيل، فليقل: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا ملك العالم) الذي أجرى المعجزات لأبائنا في هذا المكان". (ومن يرى) مكاناً قد اقتلعت منه الوثنية، فليقل: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا ملك العالم) الذي اقتلع الوثنية من أرضنا".

ب- (يبارك اليهودي إذا رأى) الشَّهْب، أو الزلازل، أو البرق، أو الرعد، أو الرياح العاصفة، قائلاً: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) الذي تملأ قوته وجبروته العالم". (وإذا رأى) الجبال، أو التلال، أو البحار، أو الأنهار، أو الصحارى، يقول: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) منشئ الخلق". يقول رابي يهودا: من يرى البحر الكبير⁽¹⁰⁷⁾ فليقل: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) خالق البحر الكبير"، عندما يراه على فترات. ويقول عند (رؤية) الأمطار، أو البشارات الطيبة: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) الصالح المصلح"، ويقول عند الأخبار السيئة: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) قاضي الحق".

ج- إذا بنى بيتاً جديداً، أو اشترى أدوات جديدة، فليقل: "مبارك (أنت أيها الرب إلهنا) الذي أحيانا". (يجب على الإنسان أن) يبارك على الأمر السيئ كأنه طيب، وعلى الأمر الطيب كأنه سيئ. من يصرخ (للرب في صلاته) عن شيء قد مضى، فهذه الصلاة تُعد عبثاً. كيف؟ إذا كانت زوجته حاملاً،

¹⁰⁶ - مثل عبور البحر الأحمر مع سيننا موسى كما ورد في الخروج 14: 22.

¹⁰⁷ - يقصد بالبحر الكبير في المشنا البحر الأبيض المتوسط، والمحيطات.

فقال: " لتكن مشيئتك أن تلد لي ذكراً "، فهذه الصلاة تُعد عبثاً. أو إذا كان قادمًا في الطريق فسمع صوت صراخ في المدينة، فقال: " لتكن مشيئتك ألا يكون هؤلاء (الناجين من) أهل بيتي "، فهذه الصلاة تُعد عبثاً.

د- من يدخل المدينة (المسورة)⁽¹⁰⁸⁾ يصلي مرتين: الأولى عند دخوله⁽¹⁰⁹⁾ والأخرى عند خروجه⁽¹¹⁰⁾. يقول ابن عزاي: (يجب أن يصلي) أربع (مرات)، اثنتان عند دخوله واثنتان عند خروجه، وليشكر (الرب) على ما مضى، وليصرخ (في صلاته متضرعًا) لما سيأتي مستقبلًا.

هـ- يجب على الإنسان أن يبارك على الأمر السيئ كما يبارك على الأمر طيب؛ حيث ورد: " فتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل قوتك "⁽¹¹¹⁾. (تفسير) " بكل قلبك " (يعني) بغريزتيك الخير والشر. (وتفسير) " وبكل نفسك " (يعني) حتى وإن قبض روحك. (وتفسير) " وبكل قوتك " (يعني) بكل مالك. (وهناك تفسير) آخر لـ " وبكل قوتك " (وهو): على كل قدر يقدره لك، كن شاكرًا له شكرًا كثيرًا⁽¹¹²⁾. لا يجوز للإنسان أن يتصرف بطيش أمام الباب الشرقي (الهيكل)؛ لأنه مقابل لقدس الأقداس. (كما أنه) لا يجوز أن يدخل الهيكل بعصاه، أو بحذائه، أو بحافظته، أو بالتراب على قدميه، ولا يختصر إليه الطريق، وبالقياص (لا يجوز) البصق (في الهيكل). وكان كل الذين يختمون البركات في الهيكل يقولون: " (مبارك الرب

¹⁰⁸ -) اسمها بالعبري " كراخ " وتقول للتقاسير عنها أنها المدينة الكبيرة المحاطة بالأسوار ومن بين قاطنيها أناس غلاظ وأشترار.

¹⁰⁹ -) ويدعو في المرة الأولى أن يكون دخوله بسلام بعيدًا عن شر أهلها.

¹¹⁰ -) وفي الثانية يقدم الشكر واغفرًا للرب الذي أنجاه من هذه المدينة وأخرجه منها سالمًا.

¹¹¹ -) التثنية 6: 5.

¹¹² -) بمعنى أنه يجب على الإنسان شكر الرب في كل الأحوال، واستخدمت المشنا مصطلح

الشكر الكثير " مؤد مؤد " استنادًا لما ورد في التكوين 17: 2، 6.

إله إسرائيل) للأبد ". ولكن بعد أن أخطأ المارقون⁽¹¹³⁾، وقالوا: إنه لا يوجد سوى عالم واحد، فقد عدّل (الحاخامات)، أنهم يجب أن يقولوا: " (مبارك الرب إله إسرائيل) في الدنيا والآخرة ". وعدلوا أنه يجب أن يدعو الإنسان بسلامة صاحبه باسم (الرب)؛ حيث ورد: " وإذا ببوعز قد جاء من بيت لحم وقال للحصادين الرب معكم. فقالوا له يباركك الرب "⁽¹¹⁴⁾. ويرد (كذلك): " الرب معك يا جبار البأس "⁽¹¹⁵⁾. كما يرد (أيضاً): " لا تحقّر أمك إذا شاخنت "⁽¹¹⁶⁾. ويرد (كذلك): " إنه وقت عمل للرب. قد نقضوا شريعتك "⁽¹¹⁷⁾. يقول رابي ناتان: لقد نقضوا شريعتك؛ إنه وقت عمل للرب.

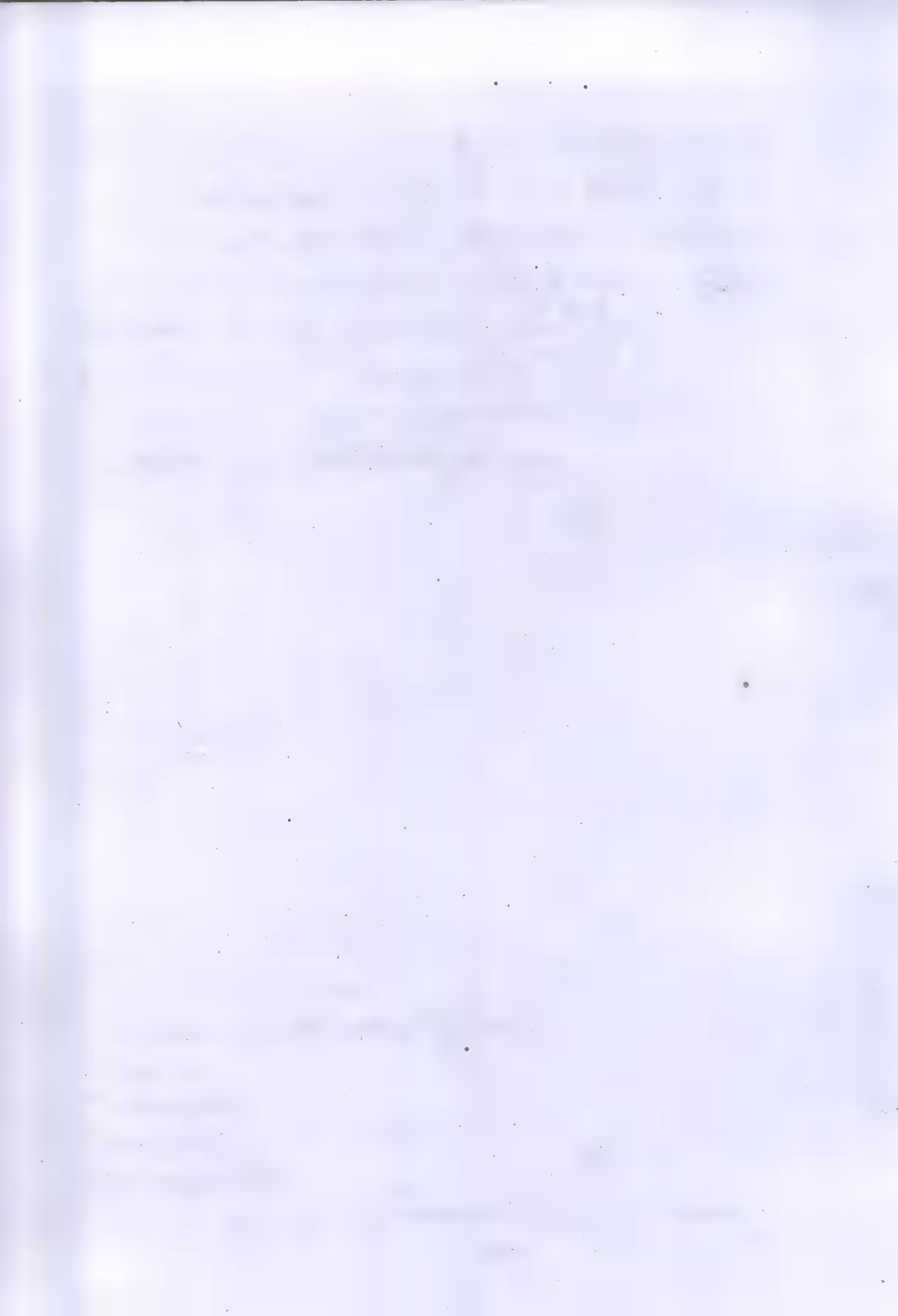
¹¹³ - تر في بعض القراءات كلمة الصدوقيين بدلاً من المارقين.

¹¹⁴ - روث 2: 4.

¹¹⁵ - القضاة 6: 12.

¹¹⁶ - الأمثال 23: 22.

¹¹⁷ - المزامير 119: 127.



المبحث الثاني

بيئاه: ركن - زاوية (الحقل)

THEORY OF THE EARTH

BY J. H. VAN DIJK

الفصل الأول

أ- هذه هي الأشياء التي ليس لها نسبة (محددة)⁽¹¹⁸⁾: ركن الحقل⁽¹¹⁹⁾، وبواكير الثمار⁽¹²⁰⁾، (وقرايين) الحج⁽¹²¹⁾، والإحسان، وتعلم التوراة. وهذه هي الأشياء التي يجني الإنسان ثمارها في الدنيا، ويبقى رأس المال له في الآخرة: احترام الأب والأم، والإحسان، وإحلال السلام⁽¹²²⁾ بين الرجل وصاحبه، وتعلم التوراة يعادلها جميعاً.

ب- لا يجب أن يقل ركن الحقل عن (سهم من) ستين (من المحصول). ورغم أنهم قد قالوا: ليس لركن الحقل نسبة (محددة)، (إلا أنه ينبغي أن يكون) كل (ركن حقل) تبعاً لمساحة الحقل، ولكثرة الفقراء، ولكثرة المحصول.

ج- (يمكن أن) يتركوا ركن الحقل من بداية الحقل، أو من منتصفه. يقول

¹¹⁸ - أي لم تحدد لها التوراة قدرًا محددًا يجب الالتزام به مثل تحديد لها للشعور، أو للفرامات؛ وإنما ترك أمر الأشياء التي ستوردها الفقرة للناس فمن زاد من نفسه فهو خير له.

¹¹⁹ - وهو الركن الذي يجب أن يتركه اليهودي عند حصاد حقله للفقراء، كما ورد في اللاويين 19: 9، 23: 22.

¹²⁰ - وهي بواكير ثمار الأرض التي يجب أن تقدم للهيكل وتُعطى للكهنة، كما ورد في التثنية 26: 1 وما بعدها.

¹²¹ - حيث وردت وصية الإكثار من قرايين زيارة الهيكل في سفر التثنية 16: 16 - 17، وخاصة في الأعياد الثلاثة الرئيسة عيد الفطير (الفصح) وعيد الأسابيع وعيد المظال.

¹²² - هذا التعبير مقتبس من تمبير "زرع السلام" الولد في سفر زكريا 8: 12.

رابي شمعون: شريطة أن يترك في نهاية (الحقل) نسبته. يقول رابي يهودا: إذا أبقى ساقاً واحدة (من السنابل)، فإنها تُعد له من حكم ركن الحقل، وإن لم يترك ساقاً لذاتها، فإنه لم يتركها إلا مشاعاً⁽¹²³⁾.

د- لقد قالوا هذه القاعدة عن ركن الحقل: كل ما يصلح للأكل، ويُحفظ (كملكية خاصة)، وينمو من الأرض، وحصاده في الوقت نفسه، ويمكن تخزينه، يُلزم بحكم ركن الحقل. ويدخل ضمن هذه القاعدة (جميع أنواع) الحبوب والبقول.

هـ- وفيما يختص بالشجر: يُلزم (أصحاب الأشجار التالية⁽¹²⁴⁾ بحكم) ركن الحقل؛ السَّمَق⁽¹²⁵⁾، والخروب، والجوز، واللوز، والكروم، والرمان، والزيتون، و(النخيل) للتمر.

و- (يسري حكم) ترك ركن الحقل بصورة مطلقة (للفقراء حتى بعد حصاد صاحبه للمحصول وجمعه)، ويُعفى (صاحبه) من إخراج العشور، حتى يُكوِّم (المحصول). وله أن يخصص (من المحصول جزءاً) مشاعاً، ويُعفى (صاحبه كذلك) من إخراج العشور، حتى يُكوِّم (المحصول). وله أن يُطعم (من المحصول) البهيمة والحيوان البري والطيور ويُعفى من العشور،

¹²³ -) المصطلح العبري للمشاع هو "مفقير" والمراد به شرعاً هو إلغاء حق الإنسان في متاع أو ملكية ما. ويسري المشاع- وفقاً للشرية- فقط عندما يكون مشاعاً للجميع، ولا يوجد مشاع لأشخاص معينين على وجه التحديد. ويوجد خلاف حول إذا ما كان يمكن للإنسان أن يتنازل بينه وبين نفسه أم إنه لابد من الشهود لذلك. وتُعد ثمار الشميطا- سنة التبوير- وفقاً لحكم التوراة مشاعاً للجميع، وتُصادر كذلك محظورات أخرى من ملكية الملاك. ولا ينطبق واجب العشر على الشيء المشاع. كما تُعد ممتلكات المتهود الذي مات دون وريثة مشاعاً.

- انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للحاخام عادين شتتينزلتس، ص 70.

¹²⁴ -) وما عدا هذه الأشجار يُعفى من حكم ركن الحقل لأن جمع ثمارها لا يتم في الوقت نفسه.

¹²⁵ -) شجرة من الفصيلة البُطمية تُستعمل أوراقها للدباغة Sumach.

حتى يُكَوِّمَ (المحصول). (كما يجوز له أن) يأخذ من البيدر ويزرع، ويُعفى من العشور، حتى يُكَوِّمَ (المحصول)، وفقاً لأقوال رابي عقيبا. وإذا أخذ كل من الكاهن واللاوي (الحبوب) من البيدر، فإن العشور تخصهم حتى يُكَوِّمَ (المحصول). ويلزم من يوقف (المحصول للهيكَل)، أو من يفتكيه بالعشور؛ حتى يُكَوِّمَ خازن⁽¹²⁶⁾ (الهيكَل المحصول).

¹²⁶ - خازن الهيكَل هو واحد من الثلاثة عشر موظفاً الذين كانوا مُعينين على الأعمال المالية للهيكَل. وقد اعتنى الخازنون بالأوقاف، وسُمح لهم أن يستخدموا لضرورات الهيكَل الشيء المناسب له، وأن يبيعوا من أجله كل شيء يمكن أن يباع.

- انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، للهاخام عاين شتيتزلتس، ص 50.



الفصل الثاني

أ- وهذه الأشياء تفصل (الحقل⁽¹²⁷⁾ بشأن) ركن الحقل: النهر، والترعة، والطريق الخاصة (العريضة)⁽¹²⁸⁾، والطريق العامة (العريضة)⁽¹²⁹⁾، والطريق العمومية (الضيقة)، والطريق الخصوصية (الضيقة المستخدمة بشكل) دائم صيفاً وفي موسم الأمطار، والحقل البور، والحقل المحروث، والزرع الآخر (داخل الحقل نفسه). ومن يُحصَد (من المحصول) علّفاً (للحيوانات) فإن (الجزء الذي حُصد من الحقل) يُعد فاصلاً، وفقاً لأقوال رابي منير. ويقول الحاخامات: لا يُعد فاصلاً؛ إلا إذا حُرث (هذا الجزء من الحقل) أيضاً.

ب- (إذا كانت) قناة المياه (عريضة لدرجة) لا يمكن معها أن يُحصَد (المحصول من جانبيها) في الوقت نفسه، فإن رابي يهودا يقول: إنها تُعد فاصلة (للحقل). وأي (حقل فيه) جبال يمكن أن تُحرث بالفأس، ورغم أن البقر لا يمكنها أن تمر فيها بالمحراث، فيجب (على صاحب الحقل) أن يترك ركنًا (واحدًا عن الحقل) كله⁽¹³⁰⁾.

¹²⁷ - بمعنى أنها تقسم الحقل إلى اثنين ويجب تخصيص ركن للفقراء في كليهما.

¹²⁸ - ويبلغ عرضها أربع أذرع.

¹²⁹ - ويبلغ عرضها ست عشرة ذراعاً.

¹³⁰ - حيث لا تُعد الجبال هنا فاصلة بين أجزاء الحقل، ويُعد حقلاً وواحدًا رغم المرتفعات الكثيرة به، وعليه أن يخصص ركنًا واحدًا من الحقل للفقراء.

ج- ويفصل كل (ما سبق) بين المزروعات، ولا يفصل بين الشجر سوى الجدار. وإذا كانت هناك فروع متشابكة (بين الأشجار)، فإنها لا تعد فاصلة؛ وإنما عليه أن يترك ركنًا (واحدًا عن حقل الأشجار) كله.

ج- ولكل أشجار الخروب المتقابلة (يترك ركنًا واحدًا عن الحقل كله حتى وإن كانت فروعها متشابكة). قال ربان جميل: لقد اعتادت عائلة أبي أن تترك ركنًا واحدًا من أشجار الزيتون التي تخصهم عن كل اتجاه (في المدينة)⁽¹³¹⁾، ولكل أشجار الخروب المتقابلة (كانوا يتركون ركنًا واحدًا عن الحقل كله حتى وإن كانت فروعها متشابكة). يقول رابي إلغاز بر صادق عنه (ربان جميل): كذلك كانوا (يتركون ركنًا واحدًا) عن كل أشجار الخروب التي تخصهم في المدينة.

هـ- من يزرع حقله نوعًا واحدًا (من المحاصيل)، ورغم أنه يقيم بيدرين⁽¹³²⁾، فإنه يترك ركنًا واحدًا (عن البيدرين). وإذا زرعه نوعين (من المحاصيل)، ورغم أنه يقيم بيدراً واحدًا (لجمع المحصولين)، فإنه يترك ركنين (من الحقل). ومن يزرع حقله نوعين من القمح، فإن أقام بيدراً واحدًا، فعليه أن يترك ركنًا واحدًا، (وإن أقام بيدرين لجمعهما) فعليه أن يترك ركنين (من الحقل).

و- وقد حدث أن زرع رابي شمعون رجل همتسبا (نوعين من القمح، وجاء) أمام ربان جميل، فصعدا إلى القاعة المنحوتة من الحجر (في الهيكل حيث يقع السنهدين⁽¹³³⁾) وسألا (أعضاء السنهدين عن الحكم). قال ناحوم

¹³¹ - بمعنى أنهم يتركون ركنًا عن الزيتون المزروع في الشرق، وركنًا آخر عن الزيتون المزروع في الغرب؛ حيث يُعد كل اتجاه في المدينة حقلًا قائمًا بذاته.

¹³² - أي يجمع محصوله على مرتين.

¹³³ - السنهدين يعني دار القضاء العالي، أو المحكمة العليا، وهناك نوعان من السنهدين:

الكاتب: لقد تلقيت عن رابي مياشا الذي تلقى عن أبيه⁽¹³⁴⁾، والذي تلقى عن (علماء) الأزواج، والذين تلقوا عن الأنبياء، شريعة موسى من سيناء، أن من يزرع حقله نوعين من القمح، فإن أقام بيدراً واحداً، فعليه أن يترك ركنًا واحداً، (وإن أقام بيدرين لجمعهما) فعليه أن يترك ركنين (من الحقل).

ز- إذا حصد الجويم حقلًا، أو (حصده) اللصوص، أو قرص (محصوله) النمل، أو حطمته الريح أو البهيمة، فإن (هذا الحقل) يُعفى (من حكم ترك الركن). وإذا حصد (صاحب الحقل) نصفه، وحصد اللصوص نصفه (الأخر)، فإن (هذا الحقل) يُعفى (من حكم ترك الركن)؛ لأن واجب ترك الركن يسري (فقط) على (نصف الحقل الذي كان) قائماً (قبل أن يحصده اللصوص).

ح- إذا حصد اللصوص نصف (الحقل أولاً) ثم حصد (صاحب الحقل)،

أولهما السنهرين الصغير:

وهو عبارة عن محكمة من ثلاثة وعشرين قاضيًا، وهي الوحيدة التي تخول للقضاء في أي موضوع يحمل جانبًا من أحكام العقوبات. ويبدو أنه كانت هناك كذلك في لورشليم سنهرينات صغيرة، والتي استخدمت بصفة خاصة كمؤسسة لتوضيح الاستئنافات على قرارات المحكمة في الأرض (فلسطين) بكاملها. و تعتقد السنهرينات الصغيرة وفقًا لحكم التوراة في كل بلدة في إسرائيل (فلسطين) يوجد بها عدد كاف من الناس لأداء مهامها، إذا كانت هناك ضرورة لذلك. ويعينون كذلك سنهرينات صغيرة في المقاطعات المختلفة خارج الأرض (فلسطين). وثانيهما السنهرين الكبير:

وهو يمثل المحكمة التي رُست إسرائيل وهي التي تفصل في أي مشاكل تتعلق بالأمة بكاملها، سواء تلك الخاصة بتحديد الشريعة للأجيال أو موضوعات وقتها. وهي المحكمة الكبيرة، محكمة من واحد وسبعين قاضيًا.

- انظر للمترجم: معجم المصطلحات التلمودية، الحاخام عاين شتينزلتس، ص 179.

¹³⁴ - (ترد في النص العبري "لأ" وقد تعني اسمًا لأحد الحاخامات.

فيجب عليه أن يترك ركنًا مما حصد. وإذا حصد نصفه وباع نصفه، فعلى المشتري أن يترك ركنًا عن الكل. وإذا حصد نصفه وأوقف (الهيكل) نصفه (الآخر)، فإن المفندي (الوقوف) من خازن (الهيكل) يجب عليه أن يترك ركنًا عن الكل.

الفصل الثالث

أ- إذا كانت هناك قطع من الأرض مزروعة بين أشجار الزيتون، فإن مدرسة شماي تقول: (يجب على صاحبها) أن يترك ركنًا عن كل واحدة. ويقول مدرسة هليل: (يخرج ركنًا) واحدًا (من هذه القطع) عن الكل. ويقولون (أتباع مدرسة شماي) أنه إذا كانت أطراف صفوف (المحصول) متداخلة، فإن (الصاحب الحقل أن يخرج) ركنًا واحدًا (من هذه القطع) عن الكل.

ب- من يجعل حقله قطعًا، ثم أبقى (فيها عند حصاده) السيقان غير الناضجة، فإن رابي عقيبا يقول: (يجب عليه) أن يترك ركنًا عن كل واحدة. ويقول الحاخامات: (يخرج ركنًا) واحدًا (من هذه القطع) عن الكل. ويتفق الحاخامات مع رابي عقيبا في حالة من يزرع شبتًا أو خردلًا في ثلاثة أماكن، بأنه (يجب عليه) أن يترك ركنًا عن كل واحدة.

ج- من يقتلع البصل الطازج (لبيعه) في السوق، ويبقي (في حقله بعضه) ليحف (حتى موعد) البيدر، فعليه أن يترك ركنًا عن كلا منهما على حدة. والأمر نفسه يسري على البازلاء والكرّم (مزرعة العنب). ومن يخفف (الكرّم) بقطع بعض عناقيد العنب منه) عليه أن يترك (ركنًا) من المتبقي بقدر ما أبقى، ومن يقتلع (العناقيد) مرة واحدة، عليه أن يترك (ركنًا) من المتبقي عن الكل.

د- (يُعد حكم ترك) الركن على بذور البصل واجبًا، في حين يعفي منه رابي يوسي. إذا كانت هناك قطع من الأرض مزروعة بصلًا بين

الخضروات، فإن رابي يوسي يقول: (يجب على صاحبها) أن يترك ركنًا عن كل واحدة، ويقول الحاخامات: (يخرج ركنًا) واحدًا (من هذه القطع) عن الكل.

هـ- إذا اقتسم أخوان (حقلاً)، فعليهما أن يتركا ركنين. فإذا عادا واشتركا، فعليهما أن يتركا ركنًا واحدًا. وإذا اشترى اثنان شجرة (مشاركة)، فعليهما أن يتركا ركنًا واحدًا. وإذا اشترى أحدهما (النصف) الشمالي (من الشجرة) والآخر (النصف) الجنوبي، فعلى كل منهما أن يترك ركنًا عن نفسه. ومن يبيع سيقان الشجر في حقله، فعلى (المشتري) أن يترك ركنًا عن كل (شجرة). قال رابي يهودا: متى (ينطبق هذا الحكم)؟ (ينطبق هذا الحكم) عندما لا يبقى صاحب الحقل (أشجارًا لنفسه)، ولكن إذا أبقى صاحب الحقل (أشجارًا لنفسه)، فعليه أن يترك ركنًا عن الكل.

و- يقول رابي إلبعيزر: (يُعد حكم ترك) الركن على مساحة ربع كاب⁽¹³⁵⁾ من الأرض واجبًا. يقول رابي يهوشوع: (يسري الحكم على مساحة الأرض) التي تنتج سأتين⁽¹³⁶⁾ (من المحصول). يقول رابي طرفون: (يسري الحكم على مساحة الأرض) التي تعادل ست أذرع مربعة. يقول رابي يهودا بن بتيرا: (يسري الحكم على مساحة الأرض) التي تكفي أن يحصد (صاحبها المحصول ويملاً كفه) مرتين، وتوافقه الشريعة. يقول رابي عقيبا: (يُعد) واجبًا على أي مساحة من الأرض (حكم ترك) الركن، وبواكير الثمار، وكتابة البرزبول⁽¹³⁷⁾ (إيصال سداد المحكمة بضمائه)، وأن تُشترى معه الممتلكات

¹³⁵ - وهي تعادل تقريبًا مساحة عشر أذرع وخمسينا مربعة.

¹³⁶ - تعادل السأتان اثني عشر كابًا، والكاب يعادل بدوره حوالي لترين.

¹³⁷ - إيصال سداد المحكمة هو الدلالة الاصطلاحية لمصطلح بروزبول والذي يعني لغة القرض المسترجع فور الطلب، وهو من أحكام سنة التبوير - شميطا-؛ حيث تبطل في سنة التبوير كل

غير ذات الضمان (المنقولة) بالمال أو بالوثيقة أو بالحيازة.

ز- من يكتب ممتلكاته (لآخرين) وهو طريح الفراش⁽¹³⁸⁾، فإن أبقى أي مساحة من الأرض (لنفسه، ثم شقي من مرضه)، فإن هبته تُعد هبة. ولكن إن لم يبق أي مساحة من الأرض، فإن هبته لا تُعد هبة. ومن يكتب ممتلكاته لأبنائه، وكتب لزوجته أي مساحة من الأرض، فإنها تُفقد كتوبتها. يقول رابي يوسي: إذا قبلتها، حتى وإن لم يكتبها لها، فإنها تُفقد كتوبتها.

ح- من يكتب ممتلكاته لعبده، فإنه يصبح حرًا⁽¹³⁹⁾. فإن أبقى أي مساحة من الأرض، فإن (العبد) لا يصبح حرًا. يقول رابي شمعون: إنه يُعد حرًا للأبد، حتى يقول (سيده): إن جميع ممتلكاتي موهوبة لعبدي فلان، فيما عدا واحدًا من عشرة آلاف منها⁽¹⁴⁰⁾.

الديون التي يلزم بها الإنسان، ومن استثناءات هذه القاعدة: القروض الخاصة بالمحكمة. ولأن "هليل" قد رأى أن الناس لا يقرضون مالا قبل سنة التبوير خوفاً من عدم سداد الدين من جراء سنة التبوير، فقد قام بتعديل القرض المسترجع فور الطلب. ووفقاً لهذا التعديل يسلم المقرض كل ديونه للحصول عن طريق المحكمة، وبذلك إن يُلغى الدين مرة أخرى في السنة السابعة. وهذه الطريقة كان من الممكن اتخاذها كذلك قبل تعديل "هليل"، ولكن جاء "هليل" وجعله علانية، فأنشأ نصاً بسيطاً وثابتاً للأمر. ويسري حالياً كذلك تعديل القرض المسترجع فور الطلب.

- انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للهاخام عاين شتينزلتس، ص 212.

¹³⁸ - (التعبير المستخدم في النص المشنوي مقتبس من الأرامية وهو "شخيف مرع" ويعني المريض مرضاً شديداً).

¹³⁹ - (لأن العبد نفسه يُعد من ممتلكات سيده فكان سيده أعتقه بكتابة كل ممتلكاته له).

¹⁴⁰ - (وفي هذه الحالة لا يصبح العبد حرًا خشية أن يكون الاستثناء الذي قال به السيد يعادل ثمن العبد، أو أنه قد قصد أن يبقى العبد على وضعه دون عتقه).

1870

1871

1872

1873

1874

1875

1876

1877

1878

1879

1880

1881

1882

1883

1884

1885

1886

1887

1888

الفصل الرابع

أ- يُترك الركن مما لا يزال مرتبطاً بالأرض (مزروعاً قبل حصاده). وفيما يختص بالكرم المدلى والتمر فعلى صاحبهما أن ينزل (كمية الركن منهما) ويوزعها على الفقراء. يقول رابي شمعون: (يسري) الأمر نفسه مع شجر الجوز الأملس. حتى وإن قال تسعة وتسعون (من الفقراء ليحصد صاحب الحقل الركن) ليقسمه (علينا)، وقال واحد ليتركه (مزروعاً ونحصده نحن)، فعليهم أن يسمعوا له؛ لأنه قال بما يوافق الشريعة.

ب- ليس الأمر على هذا النحو فيما يختص بالكرم المدلى والتمر: فحتى إذا قال تسعة وتسعون (من الفقراء) أن يترك (صاحب الحقل الركن مزروعاً ونحصده نحن)، وقال واحد (عليه أن يحصد الركن) ليقسمه (علينا)، فعليهم أن يسمعوا له؛ لأنه قال بما يوافق الشريعة.

ج- إذا أخذ (أحد الفقراء) بعضاً من (محصول) الركن وألقاه على المتبقي (من محصول الركن)، فليس له فيه شيء. وإذا سقط عليه أو بسط شاله عليه، فعليهم أن يأخذوه منه. والأمر نفسه يسري على لقاط (المحصول)⁽¹⁴¹⁾، وحزم الغلال المنسية⁽¹⁴²⁾.

¹⁴¹ -) يُقصد بلقاط المحصول ما يقع من الحاصدين خطأ فيحاولون التقاطه مرة ثانية، ويقضي الأمر التشريعي هنا بعدم التقاطه وتركه للفقراء والأغراب، كما ورد في اللاويين 19: 9.

¹⁴² -) ويُقصد بها الحزم التي نسيها الحاصدون فلا يجوز لهم الرجوع ليأخذوها مرة ثانية، بل تُترك كذلك للأغراب واليتامى والأرامل، كما ورد في التثنية 24: 19.

د- لا يجوز أن يحصد (الفقراء محصول) ركن الحقل بالمنجل، ولا يجوز أن يقتلعوه بالفؤوس؛ حتى لا يصيب رجل صاحبه.

هـ- هناك ثلاثة أوقات للقاط (الفقراء من الحقل): فجرًا، وعند منتصف النهار، وبعد العصر (قبل الغروب). يقول ربان جمليل: لم يقل (الحاخامات السابقون بهذه الأوقات) إلا خشية أن يقللوا (مرات اللقاط). يقول رابي عقيبا: لم يقل (الحاخامات السابقون بهذه الأوقات) إلا خشية أن يزيدوا (مرات اللقاط). كان (أهل) بيت نمير⁽¹⁴³⁾ يجمعون (المحصول) عن طريق الحبل⁽¹⁴⁴⁾، ويتركون ركنًا عن كل صف.

و- إذا حصد الغريب حقله وبعد ذلك تهود، فإنه يُعفى من (أحكام) لقاط المحصول، والحزم المنسية، والركن. بينما يلزم رابي يهودا (بحكم) الحزم المنسية؛ لأن (حكم) الحزم المنسية لا ينطبق إلا عند الربط.

ز- إذا أوقف (رجل للهيكل) محصولاً قبل حصاده، وافتداه (كذلك) قبل حصاده، فإنه يلزم (بأحكام لقاط المحصول، والحزم المنسية، والركن). وإذا أوقف حزمًا، وافتداها (وهي لا تزال) حزمًا، فإنه يلزم (بأحكام لقاط المحصول، والحزم المنسية، والركن). وإذا أوقف محصولاً قبل حصاده، وافتداه بعد حزمه، فإنه يُعفى؛ لأنه وقت وجوب (إخراجه) قد أُعفى⁽¹⁴⁵⁾.

143 -) اختلف المفسرون حوله فبعضهم يقول أنه اسم مكان يقع في شرقي الأردن، والبعض الآخر يرى أنه اسم لعائلة، وفريق ثالث يرى أنه يدل على الحقل المزروع في خطوط وقطع غير منتظمة.

144 -) بمعنى أنهم كانوا يربطون حبلًا في بدايات الصفوف بعرض الحقل بكامله، وكل ما يخرج عن الحبل يُعد محصول ركن للفقراء؛ حيث يسمحون لهم بجمع محصولهم وفقًا لقياس الحبل.

145 -) أي عندما حان وقت حصاده كان معفيًا من أحكام ترك بقاياها أو ركن منه للفقراء لأنه كان موقوفًا للهيكل، فعلى الرغم من حصاده وجمعه في حزم فإنه لا يزال معفيًا من تلك الأحكام الخاصة بهبات الفقراء.

ح- وعلى غرارهِ، فإن من يوقف ثمارهِ (الهيكِل) قبل أن يَحين وقت تقديم العُشور⁽¹⁴⁶⁾، ثم فداها (كذلك قبل وقت العُشور)، فإنها (لا تزال) ملزمة

146 -) وقت العُشور بصفة عامة هو وقت نضجها وحصادها. والعُشور عبارة عن مجموعة مفروزة من المحاصيل لوجبتها التوراة لضروريات مختلفة. ووفقاً لرأي معظم الحاخامات وطبقاً لحكم التوراة لا يجب إخراج العُشُر إلا من الحبوب، وخمر الفطير والزيت النقي؛ لكن الحاخامات الأوائل عكّلوا أن كل مأكَل يزرعونه كنباتات تنمو من الأرض، ويُحفظ، فإنه يجب إخراج العُشور منه. وهناك ثلاثة عُشور في المحصول: العُشُر الأول، والعُشُر الثاني، وعُشُر الفقير. علاوة على تقدمة العُشُر. ويمكن إجمال أهم أحكامها على النحو التالي:

- العُشُر الأول:

بعد فرز التقدمة (التقدمة الكبيرة) من المحصول، يفرزون عُشراً من كل ما تبقى. ويُعطى هذا العُشُر لللاويين، ويجوز لصاحب البيت أن يعطيه لمن يريد من اللاويين. ويفرز اللاوي بدوره من العُشُر الأول عُشراً، والباقي يُعد من الأمور الدنيوية؛ حيث لا توجد به قداسة. ولما كان معظم الناس لا يؤدون واجب العُشُر؛ لذلك عكّلوا أن تُخرج العُشور حتى من المحاصيل المشكوك في إخراج العُشور منها. والمحصول الذي لم ترفع عُشوره يُعد دون عُشُر، ويحرّم للأكل.

- العُشُر الثاني:

وهو العُشُر الذي يفرزونه بعد إفراز العُشُر الأول لللاويين في السنوات الأولى والثانية والرابعة والخامسة للشميطا- سنة التبوير. وبعد أن يُفرز العُشُر الثاني يصعدونه إلى أورشليم وهناك يأكله أصحابه. وإذا كانت الطريق بعيدة وصعبة لإصعاد العُشُر هناك، يفتونه (ويضيفون الخمس)، ويصعدون فداء العُشُر الثاني إلى أورشليم ويشترّون به في الأساس مواد غذائية، وعندما كان الهيكل موجوداً عكّل الحاخامات أنه على امتداد مسيرة يوم من أورشليم لا يفتون العُشُر الثاني؛ وإنما يصعدونه إلى المدينة حتى " تنوّج أسواق أورشليم بالثمار". ولا يفتون العُشُر الثاني إلا بنقود عليها صورة منقوشة. وليس عن طريق سند أو نقود ليست بها صورة منقوشة " כסף ממשלה". و يفتون حالياً العُشُر الثاني، ولكن لا يفتونه بقيمته؛ حيث لا يُنفع مرة أخرى لأورشليم. ولقد خُصص مبحثٌ لأحكام العُشُر الثاني بهذا الاسم.

- عُشُر الفقير:

وهو عُشُر خاص من المحاصيل الممنوحة للفقراء؛ حيث يُمنح عُشُر الفقير بعد إفراز العُشُر الأول، وليس في كل سنة؛ وإنما في السنة الثالثة والسادسة لنظام الشميطا- سنة التبوير - (في السنوات

(بالعشور). (وإذا أوقفها) بعدما حان وقت تقديم العشور، ثم فداها، فإنها (لا تزال) ملزمة (بالعشور). وإذا أوقفها قبل أن ينتهي (إعدادها بعد نضجها لتقديم العشور منها) وأنهاها خازن الهيكل، وبعد ذلك فداها (مالكها)، فإنها تُعفى (من إخراج العشور)؛ لأنها وقت وجوب إخراجها⁽¹⁴⁷⁾ كانت معفاة.

ط- من النقط (محصول) الركن، وقال: إنه يخص الرجل الفلاني الفقير، فإن رابي إليعزر يقول: لقد حازه. ويقول الحاخامات: يعطيه للفقير الموجود أولاً. تلزم لقاط المحصول والحزم المنسية والركن (المأخوذة من حقل) الغريب بالعشور؛ إلا إذا جعلها مشاعاً⁽¹⁴⁸⁾.

الأخرى يفرز العشر الثاني). ويفرزون لعشر الفقير عشراً من المحصول الذي تبقى، ويمطونه للفقراء، وهذا يُعد من عطايا الفقراء وليس به قداسة. ولكن إن لم يفرز هذا العشر، فإن المحصول يظل دون عشر ويحرم للأكل. وكانوا يفرزون عشر الفقير في المحاصيل التي يشكون في إخراج العشر منها "X27:27" دماي"، لكن لا يقسمونه؛ لأن من يخرج من صاحبه عليه تقديم الدليل.

- تقلمة العُشر:

من أحكام التقمة؛ حيث يلزم لللاوي نفسه أن يخصص عشراً من عُشر اللاوي ويعطيه للكاهن. وحكم تقمة العُشر هذه كحكم التقمة العادية في كل شيء. وحالياً كذلك يجب أن تُخصص تقمة العُشر؛ حتى تخرج الأطعمة من حكم "ما لم يتم إخراج العشور منه"، ويُباح استخدامها كما في حالة التقمة النجسة.

- انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للباحثين شتينزاتس، ص 149-151، 279.

⁽¹⁴⁷⁾ - وقت وجوب إخراجها هو وقت اكتمال عملية الحصاد.

⁽¹⁴⁸⁾ - وهو إلغاء حق الإنسان في متاع أو ملكية ما. ويمري المشاع - وفقاً للشرية - فقط عندما يكون مشاعاً للجميع، ولا يوجد مشاع لأشخاص معينين على وجه التحديد. ويوجد خلاف حول إذا ما كان يمكن للإنسان أن يتنازل بينه وبين نفسه أم إنه لابد من الشهود لذلك. وتُعد ثمار الشميطا - سنة التبوير - وفقاً لحكم التوراة مشاعاً للجميع، وتُصادر كذلك محظورات أخرى من ملكية الملاك.

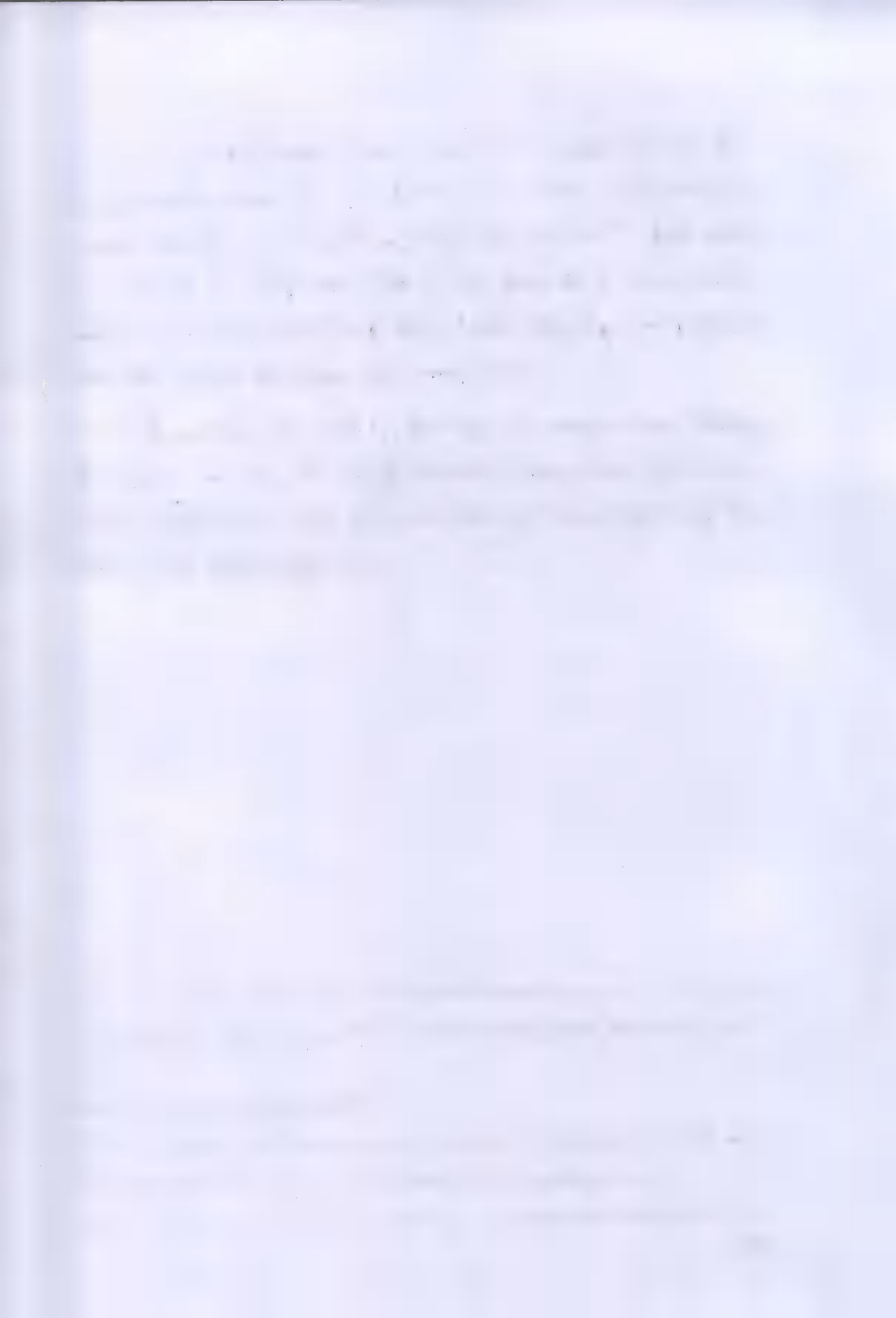
ي- ما هو لقاط المحصول؟ هو ما يتناثر عند الحصاد. إذا كان هناك (رجل) يحصد، وحصد ملء يده، أو اقتلع ملء قبضته، ثم أصابته شوكة وسقطت (الثمار) من يده على الأرض؛ فإنها تخص المالك⁽¹⁴⁹⁾. (وما يسقط) من داخل اليد أو المنجل يخص الفقراء، من خلف اليد أو المنجل يخص المالك. وإذا سقط من طرف اليد أو طرف المنجل، فإن رابي إسماعيل يقول: يخص الفقراء، بينما يقول رابي عقيبا: يخص المالك.

ك- ثقب النمل (الموجودة) في المحصول قبل حصاده تخص المالك. وفيما يختص بما وجد بعد (عمل) الحاصدين، فأعلى ثقب النمل يخص الفقراء، وأسفلها يخص المالك. يقول رابي مئير: إن الكل يخص الفقراء؛ لأن الشك في لقاط المحصول يُعد لقاطاً.

ولا ينطبق واجب العشر على الشيء المشاع. كما تُعد ممتلكات المتهود الذي مات دون ورثة مشاعاً.

- انظر للمترجم: المرجع السابق، ص70.

¹⁴⁹ - لأنها لم تسقط وقت الحصاد وإنما بعد أن تم حصادها أو اقتلاعها، وبناءً عليه لا يدخل الحاصد تحت طائلة الحظر التوراتي الذي يمنع النقاط الثمار التي تسقط عند الحصاد.



الفصل الخامس

أ- إذا لم يُجمع (لقاط المحصول) من تحت كومة (محصول الحقل)، فإن كل ما يمس الأرض (من كومة المحصول) يخص الفقراء. وإذا نثرت الرياح الحزم (المكدسة التي لم يُجمع اللقاط من تحتها)، فإنهم يقدرون كمية اللقاط المناسبة التي كانت ستخرج منها، ويعطونها للفقراء. يقول ربان شمعون بن جملئيل: يعطون الفقراء بقدر ما يُبذر (في الحقل).

ب- إذا لمس طرف السنبلة التي لم تُحصَد محصولاً (مجاوراً) قبل حصاده، فإن حُصِدَت مع ذلك المحصول فإنها تخص المالك، وإن لم تُحصَد معه) فإنها تخص الفقراء. وإذا اختلطت سنبلة لقاط المحصول بكومة (المحصول)، فإن (المالك عليه أن) يخرج سنبلة واحدة عُشراً، ويعطيها له⁽¹⁵⁰⁾. قال رابي إلبعير: وكيف يستبدل ذلك الفقير شيئاً لم يملكه بعد؟ وإنما يمنح (المالك) الفقير الكومة بكاملها⁽¹⁵¹⁾، وعندئذ يخرج (المالك) سنبلة واحدة عُشراً، ويعطيها له (ويسترد كومتها).

¹⁵⁰ - أي للفقير؛ حيث يجب على المالك أن يعطيه محصولاً خالصاً بمعنى أنه لا توجد عليه واجبات شرعية كالعشور وغيرها. وهذا ما ينطبق على لقاط المحصول الذي يُعفى من العشر، فطالما أن سنبلة اللقاط قد اختلطت بالمحصول فيجب على المالك أن يطهر محصوله بإخراج سنبلة غيرها كعشر جديد ويعطيها للفقير.

¹⁵¹ - وعلى ذلك تصبح السنبلة الموجودة في كومة المالك من حق الفقير ويحق له التصرف فيها ببيعها أو استبدالها.

ج- لا يجوز أن يرووا (الحقل) بالدنان (قبل جمع لقاط المحصول) وفقاً لأقوال رابي مئير. بينما يجيز ذلك الحاخامات؛ لأنه من الممكن (أن يتجنب المالك إفساد اللقاط بوضعه جانباً).

د- إذا كان المالك ينتقل من مكان لمكان وكان ضرورياً أن يأخذ من لقاط المحصول، أو الحزم المنسية، أو الركن، أو عشر الفقير، فله أن يأخذ. وعندما يرجع إلى بيته برده، وفقاً لأقوال رابي إلبعيزر. ويقول الحاخامات: لقد كان فقيراً في ذلك الوقت⁽¹⁵²⁾.

هـ- من يستبدل (شيئاً من محصوله) مع الفقراء، فإن ما يخصه يُعفى (من إخراج العشر)⁽¹⁵³⁾، وما يخص الفقراء يلزم (بإخراج العشر)⁽¹⁵⁴⁾. إذا استأجر اثنان (فقيران) حقلاً (من صاحبه) بنسبة (المحصول)، فكلاهما يعطي الآخر من نصيبه عشر الفقير. من يتعهد (من الفقراء) أن يحصد حقلاً (على أن يأخذ أجره من المحصول)، يحرّم عليه لقاط المحصول، والحزم المنسية، والركن، وعشر الفقير. قال رابي يهودا: متى (ينطبق هذا الحكم)؟ عندما يتعهد (الفقير مع المالك) بأخذ نصف (المحصول) أو ثلثه، أو رבעه، ولكن إن قال له (المالك): إن ثلث ما تحصده لك، فنيّاح (للفقير) لقاط المحصول، والحزم المنسية، والركن، ويحرّم عليه عشر الفقير.

و- من يبيع حقله تُباح له (هبات الفقراء)، وتحرّم على المشتري. لا يستأجر إنسان عاملاً على شرط أن يجمع ابنه لقاط المحصول خلفه. فمن لا يدع الفقراء يلتقطون المحصول، أو يدع واحداً، ويمنع آخر، أو أنه يساعد

¹⁵² - بمعنى أنه لا يلزم برده ما أخذه؛ لأنه كان فقيراً عندما أخذه.

¹⁵³ - أي الذي سيأخذه أو يستبدله مما لدى الفقراء من لقاط المحاصيل هو الذي يُعفى من إخراج العشر؛ لأن هبات الفقراء لا يُخرج العشر منها.

¹⁵⁴ - ما يخص الفقراء هنا هو الذي سيعطيه المالك لهم على سبيل البذل فعليه أن يخرج عشره.

أحدهم، فإنه يسلب الفقراء (حقهم). وعن هذا قد ورد: " لا تنقل تخم الفقراء" (155).

ز- إذا نسي العمال حزمة ولم ينسها المالك، أو نسيها المالك ولم ينسها العمال، فإن وقف الفقراء أمامها أو أخفوها بالقش، فإنها لا تُعد حزمة منسية.

ح- من يحزم (المحصول على شكل) قبعات، أو أكوام، أو كعكة، أو حزم (كبيرة)، فلا ينطبق عليه حكم الحزم المنسية. وإذا نُقلت الحزم) منه (مكان صنع الحزم) للبيدر فإنه يسري عليها حكم الحزم المنسية. ومن يحزم (المحصول وينقله) للكومة، فإن حكم الحزم المنسية يسري عليها. وإذا نُقلت الحزم) منها (الكومة) للبيدر فلا ينطبق عليها حكم الحزم المنسية. وهذه هي القاعدة: كل من يحزم (المحصول) في مكان انتهاء العمل يسري عليها حكم الحزم المنسية. (فإذا نُقلت الحزم) منه للبيدر فلا ينطبق عليها حكم الحزم المنسية. (وإذا نُقلت الحزم) لمكان لا ينتهي فيه العمل فلا ينطبق عليها حكم الحزم المنسية. (فإذا نُقلت الحزم) منه للبيدر يسري عليها حكم الحزم المنسية.

155 -) الفقرة الواردة في الأمثال 22: 28 نصها " لا تنقل التخم القديم الذي وضعه أبائك"، واستخدمت هنا المشنا تعبير " عوليم " الذي يعني صاعدون، بمعنى الفقراء كتخصين لغوي أو لغة بليغة بدلاً من استخدام اللفظ صراحة فالمعنى الحرفي المقابل لهذا التعبير هو " يورديم" بمعنى هابطون.



الفصل السادس

أ- تقول مدرسة شماي: يُعد المشاع للفقراء مشاعاً. وتقول مدرسة هليل: لا يُعد مشاعاً حتى يُشاع كذلك للأغنياء، كالشميطا⁽¹⁵⁶⁾. إذا كانت كل حزمة (من حزم الحقل) تعادل كاباً⁽¹⁵⁷⁾، وواحدة (منها) تعادل أربعة كابات، فإذا نُسيت، فإن مدرسة شماي تقول: لا تُعد حزمة منسية. وتقول مدرسة هليل: إنها تُعد حزمة منسية.

ب- إذا كانت الحزمة مجاورة لجدار، أو لكومة محصول، أو للبقرة، أو لأدوات، ونُسيت، فإن مدرسة شماي تقول: لا تُعد حزمة منسية. وتقول مدرسة هليل: إنها تُعد حزمة منسية.

ج- (حكم الحزم الموجودة في) أطراف الصفوف، تدل عليها الحزم المقابلة (سواء أكانت منسية أم لا)⁽¹⁵⁸⁾. وإذا أمسك (المالك) بحزمة لينقلها

¹⁵⁶ - أي كحكم سنة التبويز التي يُعد فيها المحصول مشاعاً للجميع كما ورد في اللاويين 25:

6-7.

¹⁵⁷ - (الكاب يعادل سدس السأة أي حوالي لترين.

¹⁵⁸ - أي أن الحزمة الموجودة بجوار الحزمة التي يُشك في أنها منسية هي التي تؤكد ذلك أو تنفيه، ولكي يتضح هذا الحكم يضرب أحد المفسرين مثلاً على هذه الحالة: إذا كان لصاحب الحقل عشرة صفوف وعلى رأس كل صف توجد حزم المحصول ثم يأتي هذا المالك ليجمع هذه الحزم من الشمال إلى الجنوب وترك حزمة في بداية الصف فهذه الحزمة لا تُعد منسية إذا كان قد ترك على رأس كل صف من الصفوف العشرة حزمة مماثلة لأن هذا يعني أنه سيجمع هذه الحزم

للمدينة ثم نسيها، فإنهم⁽¹⁵⁹⁾ يتفقون على أنها ليست حزمة منسية.

د- وهذه هي أطراف الصفوف: إذا بدأ اثنان (في حزم المحصول) من منتصف الصف، وكان أحدهما متجهًا للشمال، والآخر متجهًا للجنوب، ونسيا (حزمًا) أمامهما وخلفهما، فإن ما (نسياه) أمامهما يُعد حزمة منسية، وما نسياه خلفهما لا يُعد حزمة منسية. وإذا بدأ فرد واحد (في حزم المحصول) من بداية الصف، ونسي (حزمًا) أمامه وخلفه، فإن ما (نسيه) أمامه لا يُعد حزمة منسية، وما (نسيه) خلفه يُعد حزمة منسية؛ لأنه ينطبق هنا حكم " فلا ترجع (لتأخذها) "⁽¹⁶⁰⁾. وهذه هي القاعدة: كل ما ينطبق عليه حكم " فلا ترجع " يُعد حزمة منسية، وما لا ينطبق عليه حكم " فلا ترجع " لا يُعد حزمة منسية.

هـ- (يمكن أن ينطبق على) الحزمتين (حكم) الحزمة المنسية، ولكنه لا ينطبق على الثلاث (حزم). (يمكن أن ينطبق على) كومتَي الزيتون، أو الخروب (حكم) الحزمة المنسية، ولكنه لا ينطبق على الثلاث. (يمكن أن ينطبق على) عودي الكتان (حكم) الحزمة المنسية، ولكنه لا ينطبق على الثلاثة. (يمكن أن ينطبق على) حبتي العنب (حكم) لقاط حبة العنب، ولكنه لا ينطبق على الثلاث. (يمكن أن ينطبق على) السنبليتين (حكم) لقاط المحصول، ولكنه لا ينطبق على الثلاث. وتلك (الأحكام) من أقوال مدرسة هليل. وعنها جميعها تقول مدرسة شماي: الثلاث تخص الفقراء، والأربع تخص المالك.

و- إذا كانت الحزمة تعادل سأتين ونسيها (المالك)، فإننا لا تُعد حزمة منسية. وإذا كان هناك حزمتان تحويان سأتين ونُسيا، فإن ربان جمليل يقول:

بطريقة أخرى كأن تكون من الشرق للغرب، أما إن لم يوجد حزم مقابلة لهذه الحزمة فلا بد أنه قد نسيها.

¹⁵⁹ - أي مدرسة هليل مع مدرسة شماي.

¹⁶⁰ - التثنية 24: 19.

إنهما تخصان المالك، ويقول الحاخامات: تخصان الفقراء. قال ربان جميليل: وهل من كثرة الحزم يقوى موقف المالك أو يضعف؟ قالوا له: يقوى موقفه. فقال لهم: كما أنه عندما كانت هناك حزمة واحدة تحوي سأتين ونسيها لم تُعد حزمة منسية، أليس الحكم أنه عندما تكون هناك حزمتان تحويان سأتين ألا بعدان حزمة منسية؟ قالوا له: لا. إذا قلتَ ذلك عن الحزمة الواحدة (الكبيرة التي تُعد) كومة، أتقول ذلك عن الحزمتين (الصغيرتين أنهما) تُعدان كأكوام؟

ز- إذا كان هناك محصول قبل حصاده يحوي سأتين، ونُسي، فإنه لا يُعد حزمة منسية. وإذا لم يحو سأتين ولكنه مناسب أن ينتج سأتين، حتى وإن كان (المحصول) مثل نبات البقيّة⁽¹⁶¹⁾، فإنهم يرونها كأنها كحبوب الشعير.

ح- ينقذ المحصول قبل حصاده (الذي لم ينس صاحبه) الحزمة ومحصولاً آخر قبل حصاده (من حكم الحزمة المنسية). ولا تنتقذ الحزمة حزمة أخرى أو محصولاً قبل حصاده. وأي محصول قبل حصاده هو الذي ينقذ الحزمة؟ كل ما لا (ينطبق عليه حكم) الحزمة المنسية، حتى وإن كان ساقاً واحدة.

ط- لا ينضم حجم سأة من المحصول المقتلع (الذي نُسي) مع سأة من المحصول غير المقتلع (الذي نُسي كذلك)، والأمر نفسه مع ثمار الشجر والثوم والبصل، ليكوّنا حجم السأتين، وإنما جميعها يخص الفقراء. يقول رابي يوسي: إذا وُجد شيء يخص الفقير في المنتصف⁽¹⁶²⁾، فإنهما لا تتضمّان، وإن لم (يفصل بين السأتين شيء يخص الفقير) فإنهما تتضمّان.

ي- إذا جُعِل المحصول علفاً أو أربطة (للحزم)، والأمر نفسه مع حزم

¹⁶¹ - نبات من الفصيلة القطنية له أنواع منها أعشاب ضارة ومنها يعلفها الحيوان، ويُضرب به المثل هنا لقلّة حبوبه وصغرهما.

¹⁶² - أي لقاط المحصول الذي يخص الفقير؛ حيث إنه إذا كان يفصل بين السأتين فإنهما لا ينضمّان.

الثوم، وحزم الثوم والبصل، فلا ينطبق عليها حكم الحزمة المنسية. وكل (المحاصيل) التي تُدْفَن في الأرض (بعد اقتلاعها) مثل اللوف والثوم والبصل، يقول عنها رابي يهودا: لا ينطبق عليها حكم الحزمة المنسية، بينما يقول الحاخامات: يسري عليها حكم الحزمة المنسية.

ك- من يحصد ليلاً، ومن يحزم (المحصول ليلاً)، و(وكذلك إذا حصد) الأعمى، فإن (المحصول) يسري عليه حكم الحزمة المنسية. وإذا كان ينوي أن يأخذ (الحزم) الضخمة، فلا ينطبق عليه حكم الحزمة المنسية. وإذا قال (الحاصد): إنني أحصد شريطة أنني (سأعود) وأخذ ما نسيته، فإن حكم الحزمة المنسية يسري عليه.

الفصل السابع

أ- كل شجرة زيتون مشهورة توجد في الحقل، مثل شجرة زيتون نطوفة⁽¹⁶³⁾ في موسمها، ونُسيت، فلا ينطبق عليها حكم الحزمة المنسية. ومتى ينطبق الحكم؟ (ينطبق فقط مع الزيتون المشهور) باسمه، أو بعمله، أو بمكانه. فيما يختص باسمه: إذا كان "شفخوني"⁽¹⁶⁴⁾ أو "بيشاني"⁽¹⁶⁵⁾، وبعمله: حيث إنه ينتج زيتاً كثيراً، وبمكانه: حيث إنه يقف بجوار معصرة العنب أو بجوار شق (الحائط). وسائر أشجار الزيتون يسري على الاثنين منها (إذا نُسيا) حكم الحزمة المنسية، ولا ينطبق على الثلاث. يقول رابي يوسي: لا ينطبق حكم الحزمة المنسية على أشجار الزيتون.

ب- إذا وُجدت شجرة الزيتون واقفة بين ثلاثة صفوف (من شجر الزيتون مجاورة) لقطعتي أرض مزروعتين، ونُسيت فلا ينطبق عليها حكم الحزمة المنسية. إذا كانت شجرة الزيتون تحوي سأتين، ونُسيت فلا ينطبق عليها حكم الحزمة المنسية. ومتى ينطبق الحكم؟ (ينطبق الحكم فقط) إذا لم يكن قد بدأ (في قطفه)، ولكن إذا كان قد بدأ (في قطفه)، فحتى وإن كان مثل شجرة

¹⁶³ - اسم مدينة في الخليل الأبنى وكانت مشهورة بالزيتون في موسم، وقد ورد ذكرها في عزرا 2: 22، ونحميا 7: 26.

¹⁶⁴ - نسبة إلى الفعل "شفخ" بمعنى سكب أو صب، والصفة منه تعني ريان أو مليء بالزيت.

¹⁶⁵ - لها تفسيران الأول أنها صفة كسابقتها وهنا من الفعل "بيش" بمعنى أخجل، وذلك لأنها تُخجل غيرها لكثرة زيتها. أما التفسير الثاني فهو ينسبها إلى مدينة بيشان وهي المعروفة كذلك باسم بيت شان جنوب بحيرة طبرية.

زيتون نطوفة في موسمها، ونُسيت، يسري عليها حكم الحزمة المنسية. وطالما أن (حكم الحزمة المنسية يسري على الزيتون المنسي) تحتها، فإنه يسري كذلك على (الزيتون المنسي) أعلاها. يقول رابي منير: (يسري حكم الحزمة المنسية) بمجرد أن تذهب العصا⁽¹⁶⁶⁾.

ج- ما هو الذي يُعد لقاط حبة العنب⁽¹⁶⁷⁾؟ (هي الحبات) التي تتساقط وقت الجني. وإذا كان (أحدهم) يجني (العنب)، فقطع العنقود، أو تشابك في الأوراق، فسقط من يده للأرض وتفرقت (حبات)، فإنها تخص المالك. مَنْ يضع سلة تحت الكرمة عند جنيهِ (العنب)، فإنه يسلب الفقراء (حقهم)، وعنه ورد: " لا تنقل تخم الفقراء"⁽¹⁶⁸⁾.

د- ما هو الذي يُعد عنقودًا ناقصًا (من عناقيد الكرمة ويجب تركه للفقراء)؟ كل (عنقود) ليس به كاتيف ولا ناطيف⁽¹⁶⁹⁾. فإذا كان له كاتيف أو ناطيف، فإنه يخص المالك. وإذا كان هناك شك (في وجود الكاتيف أو الناطيف من عدمه) فإنه يخص الفقراء. إذا قُطع العنقود الناقص الموجود في

166 - هي العصا التي يستخدمونها في البحث عن الزيتون المخبأ أو المختفي وذلك بضرب شجرة الزيتون. والحكم الولد هنا في رأي رابي منير يربط سريان حكم الحزمة المنسية على شجرة الزيتون بانتهاء ضرب الشجرة للبحث عن الزيتون فما يُنسى من الزيتون بعد رفع العصا هو الذي يسري عليه حكم الحزمة المنسية، أما قبل الضرب بالعصا فلا ينطبق عليه الحكم.

167 - حيث ينطبق عليها حكم عدم التقاط ما يقع من المحصول المعروف بلقاط الحصاد أو المحصول كما ورد في اللاويين 19: 10.

168 - انظر ما ورد في الفصل الخامس من هذا المبحث الفقرة السادسة.

169 - فيما يختص بالكاتيف والناطيف فإن الأولى تعني حرفيًا الكتف والمقصود بها الجزء العلوي من عنقود العنب الذي تنزع منه شماريخ أو أغصان من كافة جوانبه وبها تتعلق حبات العنب. أما الجزء السفلي من عنقود العنب فليس به شماريخ أو أغصان وإنما هي حبات عنب صغيرة متفرقة وهذا ما يُعرف بالناطيف.

الركبة⁽¹⁷⁰⁾ مع العنقود (الكامل)، فإنه يخص المالك، وإن لم يُقطع معه) فإنه يخص الفقراء. (إذا كان في العنقود) حبة غنب واحدة، فإن رابي يهودا يقول: إنها (في حكم) العنقود (الكامل وتخص المالك)، ويقول الحاخامات: إنها (في حكم) العنقود الناقص (وتخص الفقراء).

هـ- من يخفف⁽¹⁷¹⁾ (عناقيد) من الكرامة، فكما أنه يخفف مما يخصه كذلك له أن يخفف مما يخص الفقراء، وفقاً لأقوال رابي يهودا. يقول رابي مئير: يجوز له ذلك فيما يخصه، ولكن ليس فيما يخص الفقراء.

و- (غنب) كَرَم السنة الرابعة، تقول مدرسة شماي: لا ينطبق عليه حكم الخمس، أو الإزالة (من البيت ليلة الفصح)، بينما تقول مدرسة هليل: يسري عليه (الحكم). تقول مدرسة شماي: يسري عليه حكم لقاط الغنب، وحكم العنقود الناقص، ويفتديه الفقراء لأنفسهم، وتقول مدرسة هليل: كله لمعصرة الغنب.

ز- إذا كان الكرم كله عناقيد ناقصة، فإن رابي إلبعيزر يقول: إنها تخص المالك. يقول رابي عقيبا: إنها تخص الفقراء. قال رابي إلبعيزر: "إذا قُطفت (كرمك) فلا تعلله وراءك"⁽¹⁷²⁾. فإن لم يكن هناك قُطف فمن أين (سنعرف) العناقيد الناقصة؟ قال له رابي عقيبا: "وكرمك لا تعلله (ونثار كرمك لا تلتقط)"⁽¹⁷³⁾، حتى وإن كان كله عناقيد ناقصة. إذا كان الأمر كذلك فلماذا

¹⁷⁰ - الركبة هي الموضع الذي يتعلق منه العنقود في الغصن الكبير.

¹⁷¹ - بمعنى أنه يقطع بعض الشماريخ والأغصان حتى يوفر مساحة لتتمو سائر العناقيد بصورة أكبر.

¹⁷² - التثنية 24: 21، ومعنى الفقرة هو النهي عن الرجوع لأخذ العناقيد الناقصة الباقية بعد قطف الغنب.

¹⁷³ - اللاويين 19: 10.

ورد: " إذا قطفت (كرمك) فلا تعلله ورائك ؟" فليس للفقراء حق في العناقيد الناقصة قبل القطف.

ح- من يوقف كرمه (للهيكل) قبل أن يُعرف أن به عناقيد ناقصة، فإن العناقيد الناقصة لا تخص الفقراء، أما إذا عُرف أن به عناقيد ناقصة، فإنها تخص الفقراء. يقول رابي يوسي: يجب أن يدفع (الفقراء) للهيكل ثمن نموها. وما هو الذي يُعد في حكم الحزمة المنسية مع الكرامة المدلاة؟ كل ما لا يمكنه أن يمد يده ويأخذها. وفيما يختص بالكرمة (الأرضية) المنخفضة؟ كل ما يمر عليها (القاطف ليس له العودة إليها).

الفصل الثامن

أ- متى يُباح لكل الناس التقاط المحصول؟ بعد أن يذهب آخر الفقراء. (ومتى يباح لكل الناس في حالتي) لقاط المحصول والعنقود الناقص؟ بمجرد أن يذهب الفقراء من الكرم ويأتوا (مرة ثانية). (وفي حالة) أشجار الزيتون؟ بعد السقوط الثاني لموسم المطر. قال رابي يهودا: ألا يوجد من لا يقطفون زيتونهم إلا بعد السقوط الثاني لموسم المطر؟ إلا أنه (لا يمكن لعموم الناس أن يلتقطوا من شجرة الزيتون حتى ذلك الوقت) الذي يخرج الفقير فيه ولا يرجع بأربعة إيسارات⁽¹⁷⁴⁾.

ب- يُصدَّق (الفقراء عند إخبارهم) عن لقاط المحصول، وعن الحزمة المنسية، وعن الركن في مواسمها، وعن عشر الفقير في سنته. ويُصدَّق اللّاهوي للأبد. (على أنهم) لا يُصدَّقون إلا فيما يختص (بالمحصول) الذي يعتاد الناس (منحه لهم).

ج- يُصدَّق (الفقراء) فيما يختص بالحنطة، وليس فيما يختص بالدقيق ولا بالخبز. ويُصدَّقون فيما يختص بالأرز في سنبله، ولا يُصدَّقون بشأنه إذا كان (قد قُشِّر سواء أكان) نبيئاً أم مطبوخاً. ويُصدَّقون فيما يختص بالفول، وليس

¹⁷⁴ - الإيسار يعادل 1/ 24 من الدينار، والإيسارات الأربعة الواردة يمكن للفقير أن يشتري بها أربع وجبات لتنتان له ولتنتان لزوجته، والمعنى المقصود في الفقرة أن الفقير إن لم يكن في استطاعته أن يرجع بهذا القدر من المال فلن يخرج ليلتقط من لقاط المحصول.

فيما يختص بالجريش⁽¹⁷⁵⁾، (سواء أكان) نيئاً أم مطبوخاً. ويصدقون فيما يختص بالزيت أن يقولوا أنه من عشر الفقير، ولكن لا يصدقون بشأنه إذا قالوا أنه زيت من لقاط المحصول.

د- يُصدق (الفقراء) فيما يختص بالخضروات نيئة، وليس فيما يختص بالمطبوخة؛ إلا إذا كان له قدر ضئيل (من الخضروات)؛ حيث إن عادة المالك (الذي لا يملك كمية كبيرة من الخضروات) أن يخرج (عشر الفقير مطبوخاً) من قدره الصغيرة.

هـ- لا يجوز أن يقللوا (العشر) للفقراء في البيدر عن نصف كاب من الحنطة، وكاب من الشعير. يقول رابي مئير: (من الشعير) نصف كاب. وعن كاب ونصف من العَلَس⁽¹⁷⁶⁾، وعن كاب من التين الجاف، أو عن مائه⁽¹⁷⁷⁾ من التين المهروس. يقول رابي عقيبا: (من التين لا يقل عن) براس⁽¹⁷⁸⁾، وعن نصف لُج من الخمر، يقول رابي عقيبا: (من الخمر لا يقل عن) ربع لُج. وعن ربع لُج من الزيت، يقول رابي عقيبا: (من الزيت لا يقل عن) ثمن لُج. وعن سائر الثمار قال "أبا شاول": (لا يجوز أن يقللوا منها) عن قدر يكفي لبيعه ويشتري (بثمنه) طعام وجبتين.

و- يسري (المقدار السابق) على الكهنة، واللاويين، و(عموم) الإسرائيليين. وإذا كان (المالك) يدخر (شيئاً لأقاربه الفقراء) فعليه أن يأخذ نصف (العشر لأقاربه) ويعطي النصف (الأخر للفقراء الآخرين). وإذا كانت لديه كمية ضئيلة (من العشر)، فعليه أن يضعها أمامهم فيقتسمونها بينهم.

175 - الجريش هو حبات الفول المجروش أو المكسور.

176 - من أنواع الحنطة الجيدة.

177 - يعادل المائه مقدار مائة دينار، أي حوالي 400 جراماً.

178 - البراس تعادل نصف المائه، أي 200 جراماً.

ز- لا يجوز أن يقللوا للفقير المنتقل من مكان لآخر (عند منحه وجبة كهبة) عن رغيف (خبز يُسْتَرَى) بفنديون⁽¹⁷⁹⁾، (من قمح يبلغ ثمنه) سِلْعًا⁽¹⁸⁰⁾ للأربع سأت⁽¹⁸¹⁾. (وإذا) بات (الفقير في هذا المكان)، فإنهم يعطونه زاد المبيت. (وإذا مكث حتى) السبت، فإنهم يعطونه طعامًا لثلاث وجبات. ومن كانت لديه وجبتان فلا يأخذ من مائدة الفقراء. (وإذا كان لديه) طعام يكفي لأربع عشرة وجبة، فلا يأخذ من صندوق (إعالة الفقراء). ويُجبي (مال) الصندوق عن طريق اثنين (من الجبأة للهبات)، وتوزع عن طريق ثلاثة.

ح- من كان لديه مائتا زوز⁽¹⁸²⁾، فلا يأخذ من لقاط المحصول ولا من الحزمة المنسية ولا من الركن ولا من عُشر الفقير. وإذا كان لديه مائتا زوز إلا دينارًا؛ فحتى وإن أعطاه ألف إنسان في الوقت نفسه (دينارًا من كل واحد)، فله أن يأخذ (منها)⁽¹⁸³⁾. وإذا كانت (المائتا زوز) مرهونة لدائنه، أو لكتوبا زوجته، فله أن يأخذ (منها). ولا يلزمونه ببيع بيته أو أدوات عمله⁽¹⁸⁴⁾.

ط- من كان لديه خمسون زوزًا، ويتاجر بها، فإنه لا يأخذ (من لقاط المحصول ولا من الحزمة المنسية ولا من الركن ولا من عُشر الفقير). وكل من لا يحتاج أن يأخذ (منها) ويأخذ، فلن ينقضي أجله حتى يحتاج للخلق. وكل من يحتاج أن يأخذ (منها) ولا يأخذ، فلن ينقضي أجله حتى ينفق

¹⁷⁹ - يعادل الفنديون 12 / 1 من الدينار.

¹⁸⁰ - يعادل السلع ربع الدينار.

¹⁸¹ - الساعة تعادل ستة كابات، والكاب يعادل بدوره حوالي لترين.

¹⁸² - الزوز مرادف الدينار.

¹⁸³ - أي من لقاط المحصول ومن الحزمة المنسية ومن الركن ومن عُشر الفقير.

¹⁸⁴ - حتى يكمل مبلغ المائتي زوز وعندها لا يحق له الأخذ من مبات الفقراء؛ وإنما لا ينطبق عليه الحكم صراحة إلا إذا كان لديه بالفعل مائتا زوز.

(الفقراء) الآخرون من ماله، وقد ورد عنه: "مبارك الرجل الذي يتكل على الرب وكان الرب مُنْكَلَهُ" (185). وكذلك (مبارك) القاضي الذي قضى في الحكم بالحقيقة الناصعة (186). وكل من لم يكن أعرج، أو أعمى، أو "بسيح" (187)، وجعل نفسه كواحد منهم، فلن ينقضي أجله حتى يصبح كواحد منهم؛ حيث ورد: "العدل العدل تتبع" (188). وكل قاض يأخذ رشوة، ويجور في الحكم، فلن ينقضي أجله حتى يكلَّ بصره؛ حيث ورد: "ولا تأخذ رشوة لأن الرشوة تُعمي المبصرين، (وتُغَوِّجُ كلام الأبرار)" (189).

185 - إرميا 17: 7.

186 - هذه الجملة لا علاقة لها بالموضوع الذي تناقشه الفقرة، ولكنه وردت لمباركة القاضي العادل على نكر مباركة المتوكل على الله حق توكله، واستندت المشنا هنا إلى ما ورد في الخروج 18: 21 عن مخافة القضاة للرب وكراميتهم للرشوة، وما ورد في التثنية 1: 17، عن خشية القضاة من الرب وحده وليس من البشر أيًا كانوا، فملبهم كذلك تنطبق الفقرة الواردة في إرميا 17: 7.

187 - الكلمة العبرية "بسيح" تعني أعرج كذلك مثل الكلمة التي سبقتها وهي بالعبرية "حجير"، وتذكر بعض التفسيرات أن هذه الكلمة هنا تُعد زائدة والفرق أن كلمة بسيح تُستخدم في لغة المقر، بينما كلمة حجير تُستخدم في لغة المشنا. وتضيف تلك التفسيرات كذلك أن النص في مخطوطة كامبردج يرد على هذا النحو: "لو حجير فلو إليهم، فلو سوميا، فلو حرش" بمعنى: "ليس أعرج، أو أبكم، أو أعمى، أو أصم".

188 - التثنية 16: 20.

189 - الخروج 23: 8.

المبحث الثالث

**دماي: المشكوك في إخراج
عشره من المحاصيل**

REPORT

ON THE PROGRESS OF THE
- WORK -

الفصل الأول

أ- (هذه هي الثمار التي) تساهلوا معها في حكم الدماي⁽¹⁹⁰⁾: (الثمار الأولى) لأشجار التين، و(ثمار أشجار) السدر، وثمار الزعارير⁽¹⁹¹⁾، والتين الأبيض، والجميز، والتمر المتساقط من النخل، وعنب ما بعد القطف، وتفاحة الغراب⁽¹⁹²⁾. وفي يهودا: (ثمار) السماق⁽¹⁹³⁾، والخميرة (الموجودة في يهودا)، والكسبرة⁽¹⁹⁴⁾. يقول رابي يهودا: تُعفى كل (الثمار الأولى) لأشجار التين (من حكم الدماي)، فيما عدا التي تثمر مرتين، وتُعفى كل (ثمار أشجار) السدر، فيما عدا ثمار أشجار السدر الموجودة في شكمونا⁽¹⁹⁵⁾، وتُعفى كل ثمار الجميز، فيما عدا المثبتة (على الشجرة حتى تتضج).

190 - يتناول حكم الدماي وجوب إخراج الثمر من الحاصل التي يشترونها من عام هارتس الذي يعني لغة الرجل البسيط أو الأمي، واصطلاحًا من يفقه أحكام الشريعة ووصاياها- وسيرد في الهامش العاشر من هذا الفصل تفصيل أكثر لأهم الأحكام الخاصة بعام هارتس-. وفي هذه الفقرة تسرد المشنا مجموعة من الثمار التي تُستثنى من هذا الحكم؛ لأن هذه الثمار غير مهمة وتُعد مشاعًا للجميع.

191 - (الزرعور عبارة عن شجر مثمر من فصيلة الورديات، ثمرة أحمر يشبه التفاح الصغير وأزهاره بيضاء).

192 - (شجيرة شائكة من فصيلة الكبريات أزهارها تستعمل في المخطلات).

193 - (شجرة من الفصيلة البُطمية تُستعمل أوراقها في الدباغة).

194 - (يُعرف كذلك باسم كزبرة أو جلجلان وهو نبات من الفصيلة الخيمية يستعمل للتوابل).

195 - (اسم مدينة مجاورة لحيفا).

ب- لا ينطبق على الدماي (حكم إضافة) الخمس⁽¹⁹⁶⁾، ولا (حكم) إزالة (العشور في الفصح)⁽¹⁹⁷⁾، ويأكل (عُشره الثاني) من كان في حداد⁽¹⁹⁸⁾، ويدخل لأورشليم ويخرج منها، ويفقدون كميتة القليلة في الطريق (إن كانوا متعبين)، ويُعطى لعام هَارْتَس⁽¹⁹⁹⁾، ويؤكل في مقابله (محصول آخر في أورشليم)، و(يجوز أن) يستبدلوا (ثمن فداء عُشره الثاني للاستخدام العادي- غير المقدس-) فضة بفضة، أو نحاسًا بنحاس، أو فضة بنحاس، أو نحاسًا بالثمار؛ شريطة أن يرجع ويفتدي الثمار، وفقًا لأقوال رابي مثير. ويقول

¹⁹⁶ - وهو الحكم الوارد في اللاويين 27: 31 عندما يفتدي صاحب المحصول العُشر الثاني؛ حيث لا ينطبق هذا الحكم على المحصول المشكوك في إخراج عُشره؛ حتى يصعد ثمنه لأورشليم، في حين أن المحصول الذي لم يخرج عُشره يقينًا لابد لصاحبه أن يضيف عليه الخمس عند افتدائه.

¹⁹⁷ - للتثنية 14: 28، 26: 13.

¹⁹⁸ - حيث لا ينطبق على الدماي حكم تجنب الأشياء المقدسة لمن كانت لديه حالة وفاة كما ورد في اللاويين 21: 2-3.

¹⁹⁹ - "عام هَارْتَس" تعني لغة الأمي، أو البسيط، وهو الإسرائيلي الذي لم يتعلم التوراة مطلقًا ويستخف بتنفيذ وصايا كثيرة. ولقد وضعت تعريفات كثيرة "لعام هَارْتَس" منها ما يتعلق بالجهل والأمية، ومنها ما يوسع المفهوم لحافظي التوراة لحد معين ولعارفيها بعض الشيء. ويقابل "عام هَارْتَس" من وصل لدرجة "حافير: عضو"، وهناك تعديل خاص أنه في وقت الحج يُعد الجميع كالأعضاء- حفيريم-. ويشك في "عام هَارْتَس" خاصة فيما يتعلق بالعشور والطهارة. ومن جراء ذلك وضع الحاخامات تعديلات كثيرة للابتعاد عن "عام هَارْتَس". كذلك قرروا أن ثياب "عام هَارْتَس" وملمسه ينجسان، وهكذا. كما أنه يشك في "عام هَارْتَس" في آثام مختلفة ولا يُعد صادقًا. وفي نهاية عصر المشنا لبطلوا معظم أحكام "عام هَارْتَس" سواء من جراء الخوف من الانقسام بين شعب إسرائيل أو من جراء أن معظمهم قد أصلحوا أعمالهم. ومن ذلك الوقت تقريبًا لا يوجد استخدام لهذه التشريعات.

- انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للباحثين شتينزلتس، ص 196.

الحاخامات: تحضر الثمار وتُؤكل في أورشليم.

ج- من يشتر (محصولاً من عام هآرتس) للزراعة، أو (لتغذية) البهائم، أو طحيناً (الدبغ) الجلود، أو زيتاً للمصباح، أو زيتاً لدهن الأدوات، فإنه يُعفى من الدماي. (وإذا كان المحصول) من " كزيف " ⁽²⁰⁰⁾ فما بعدها، فإنه يُعفى من الدماي. وتقدمة عجيين ⁽²⁰¹⁾ عام هآرتس، والمحصول المختلط بالتقدمة، و(المحصول) المُشترى بنقود العُشر الثاني، وبقايا تقدمات الدقيق، جميعها يُعفى من الدماي. والزيت المُعطر، تُلزم مدرسة شمאי (بإخراج عُشر الدماي منه)، بينما تعفيه مدرسة هليل.

د- (يجوز أن تسري على محصول) الدماي (أحكام) تداخل الحدود والأفنية ⁽²⁰²⁾، المشاركة (في المداخل)، والمباركة عليه، وعلى طعامه، وإفراز

²⁰⁰ - كزيف هي أكزيف الواردة في هوشع 19: 29، والقضاة 1: 31، وهي مدينة تقع شمال عكا، لم يقطنها مهاجرو بابل، وحكمها كحكم خارج الأرض؛ حيث تُعفى ثمارها من عُشر الدماي.

²⁰¹ - ورد حكم تقديم قرص من العجيين في العدد 15: 21.

²⁰² - يتعلق حكم تداخل الحدود والأفنية بيوم السبت والأحكام الخاصة بقدسته؛ حيث عدل الحاخامات أنه يحرم - حتى في النطاق الذي يُعد وفقاً للتوراة ملكية فردية فيما يتعلق بتشريعات السبت- التثقل من الملكية الخاصة بإنسان (بالامتلاك أو بالإيجار) إلى ملكية آخر. ومثال ذلك، سكان البيوت المختلفة الموجودة في فناء واحد؛ حيث يحرم عليهم التثقل من هنا إلى هناك أو في الفناء المشترك. ولكن هناك تعديل للأمر: أن كل أبناء الفناء يعطون كل واحد بعض الطعام ويجمعونه في بيت واحد؛ حيث يُعد كل أبناء الفناء سكان بيت واحد. ولقد اعتادوا من أجيال سابقة أن يصنعوا حواجز مختلفة؛ حتى تُعد كل بيوت المدينة فناءً واحداً فيما يتعلق بموضوع التثقل، ولهذا الضرورة يُعدون هذا مشتركاً لأبناء المدينة كلها. كما يحرم (وفقاً لأقوال الكتبة وهناك من يقولون أن أصله من حكم التوراة) الخروج يوم السبت من خارج حد المدينة لمسافة ألفي ذراع، وعدل الحاخامات أنه يمكن للإنسان أن يضع في مكان ما خارج المدينة، وحتى في طرفي الحد، طعاماً لأجل وجبة (السبت). ويُعد مثل هذا كأنه متمسك بالسبت في المكان الذي وضعه به، وليس

(عشوره، حتى وإن كان من يفرزها) عاريًا، أو (كان ذلك) عشية (السبت). وإذا سبق (أخذ) العشر الثاني (أخذ) العشر الأول، فلا ضير في ذلك. الزيت الذي يدهنه الناسج بأصابعه، يجب عليه (عُشر) الدماي، وما يضعه الغازل في الصوف يُعفى من الدماي.

في المدينة نفسها. وحينئذ يمكنه أن يتحرك في السبت حتى ألفي ذراع لكل اتجاه من المكان الذي به تداخل الحدود.

انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للحاخام عاين شتينزلتس، ص 195 - 196.

الفصل الثاني

أ- وهذه هي الأشياء (التي تُشترى من عام هَارْتَس) ويُخرج منها عُشر الدماي في أي مكان: التين المهروس، والتمر، والخروب، والأرز، والكمون. (ولكن إذا زُرْع) الأرز خارج الأرض (فلسطين)، فإن من يستعمله يُعفى (من إخراج عُشر الدماي).

ب- من يتعهد بأن يكون أميناً (على إخراج عشور ثماره)، فإنه يُخرج العُشر عما يأكله، ويبيعه، ويشترّيه، ولا يحل ضيفاً على عام هَارْتَس. يقول رابي يهودا: حتى الذي يحل ضيفاً على عام هَارْتَس يُعد أميناً⁽²⁰³⁾. قال (الحاخامات) له: إنه لا يُعد أميناً على (ما يخصه) نفسه، فكيف يكون أميناً على ما يخص الآخرين؟

ج- من يتعهد بأن يكون " حافير - عضواً "⁽²⁰⁴⁾، فليس له أن يبيع لعام

²⁰³ -) أي يظل أميناً على العشور، ولا داعي للخوف بدعوى أنه سيبيع محاصيل دون أن يُخرج عُشرها؛ لأنه خالط الإنسان البسيط الذي لا يدرك أحكام العشور ومع ذلك يصدقه ويأكل عنده دون التأكد من إخراج عُشر الثمار التي يأكل منها، وهذا هو موطن الخلاف بين رابي يهودا والحاخامات.

²⁰⁴ -) ظهر هذا المصطلح في فترة المشنا والتلمود؛ حيث يدل على الإنسان الذي ينتمي إلى مجموعة (أو منظمة) من الناس الذين أخذوا على عاتقهم أن ينقوا في حفظ الوصايا. والإنسان الذي يريد أن يصبح عضواً - حافير - يجب أن يتمهد على نفسه " بأقوال الجماعة " أمام ثلاثة أعضاء - وأصلها- التشدد في فرز التقدمات والعشور وللأكل حتى من الأشياء المتعلقة بالأمور الدنيوية في طهارة. وفي الواقع كان جميع دارسي الشريعة كذلك أعضاء (حفيريم)، كذلك كان هناك أعضاء من بسطاء الشعب (حتى السامريين). وللعضو ما يُعرف بـ " حصانة العضو "؛ حيث

هَارْتَس لا رطبًا ولا جافًا، ولا يجوز أن يشتري منه رطبًا، ولا يحل ضيفًا على عام هَارْتَس، ولا يستضيفه بثوبه. يقول رابي يهودا: كذلك لا يربي بهيمة صغيرة، ولا يكثر من النور ولا الضحك، ولا يتنجس بالموتى، ويخدم (الحاخامات) في بيت همدراش. قال (الحاخامات) له: لا تدخل تلك (الأحكام) في نطاق قاعدة (الحافير - العضو).

د- (إذا كان الحفيريم - الأعضاء) خبازين، فإن الحاخامات لا يلزمونهم بإفراز (العشور من محصول الدماي) باستثناء تقدمه العشر والعجين. ولا يجوز للبقالين (منهم) أن يبيعوا الدماي. ويجوز لكل من يتاجر بكميات ضخمة أن يبيع الدماي. ومن هم الذين يتاجرون بكميات ضخمة؟ كالذين يبيعون للبقالين، وكتاجري الحبوب.

هـ- يقول رابي مئير: كل ما كانت عادته (من المحاصيل) أن يُكال بمكيال كبير وكيل بمكيال صغير، فإن (الكمية) الصغيرة تدرج تحت (حكم الكمية) الكبيرة⁽²⁰⁵⁾. وكل ما كانت عادته (من المحاصيل) أن يُكال بمكيال صغير وكيل بمكيال كبير، فإن (الكمية) الكبيرة تدرج تحت (حكم الكمية) الصغيرة. وما هو مكيال (الكمية) الكبيرة؟ في الأشياء الجافة ما يعادل ثلاثة كابات⁽²⁰⁶⁾، أو ما يعادل قيمة الدينار في الرطبة. يقول رابي يوسي: إذا بيعت سلال التين، أو سلال العنب، أو صناديق الخضروات، عن طريق التقدير (دون كيل)، فإنها تُعفى (من عشر الدماي).

يُصَدَّقُ فيما يتعلق بأحكام العشور والطهارة ويخرج عن نطاق الرجل البسيط (عام هَارْتَس). وفي الأجيال المتأخرة أصبحت التسمية "عضو: حافير" لقبًا تقديريًا لدارسي الشريعة المهمين. انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للباحثين عادين شتينزلتس، ص 78.

²⁰⁵ - أي أن حكم المحصول هنا يُعد كأنه كيل بالمكيال الكبير، ويُعفى من إخراج عشر الدماي.

²⁰⁶ - أي حوالي ستة لترات.

الفصل الثالث

أ- يجوز أن يُطعموا الفقراء، والضيوف⁽²⁰⁷⁾ (من محاصيل) الدماي. كان ربان جمليل يُطعم عماله من الدماي. تقول مدرسة شماي: إن جباة الصدقة يعطون (المحاصيل) التي تم إخراج عُشرها (للفقير) الذي لم يخرج العُشر، و(المحاصيل) التي لم يتم إخراج عُشرها لمن أخرج العُشر. يتضح من ذلك أن الجميع يأكلون مما تم إخراج عُشره. ويقول الحاخامات: يجبي (الجباة المحاصيل) ويوزعونها دونما النظر (لأحكام الدماي)، ومن يرغب في إخراج العُشر (من نصيبه وفقاً لأحكام الدماي)، فليخرج العُشر.

ب- من يرغب في قطع أوراق الخضروات لتخفيف حملها، فليس له أن يلقي (الأوراق) حتى يخرج العُشر. ومن يشتري خضروات من السوق وقرر أن يرجعها، فليس له أن يرجعها حتى يخرج العُشر⁽²⁰⁸⁾؛ حيث لا ينقص (من خضروات البائع) سوى العدد⁽²⁰⁹⁾. وإذا كان على وشك أن يشتري ثم رأى حماً آخر (من الخضروات) أفضل منه، فليباح له أن يرجعه (دون أن يخرج عُشره)؛ لأنه لم يحُزه.

ج- من يجد ثماراً في الطريق، فأخذها وأكلها، ثم قرر أن يدعها جانباً،

²⁰⁷ - وهناك بعض التفاسير تقول إن المقصود بالضيوف هم جنود الملك الذين يجب على أهل المدن إعالتهم.

²⁰⁸ - لأن الخضروات قد أصبحت في حوزته بمجرد إمساكه بها.

²⁰⁹ - بمعنى أن العُشر الذي سيخرجه المشتري لا يقتضي تخفيض ثمن الخضروات؛ وإنما عليه أن يخصمه من عدد حزم الخضروات الموجودة عنده والتي يجب أن يُخرج عُشرها.

فليس له أن يدعها حتى يخرج العُشر. وإذا كان قد أخذها من البداية حتى لا تُفقد، فإنه يُعفى (من إخراج العُشر). وأي شيء لا يمكن للإنسان أن يبيعه دماي، فلا يرسله (كهدية) لصاحبه دماي. يجيز رابي يوسي (أن يرسل لصاحبه من المحصول) المؤكد (عدم إخراج عُشره)؛ شريطة أن يخبره.

د- من ينقل حنطة (أخرجت عُشورها) لطحان سامري، أو لطحان عام هَارْتَس، فإنها على تُعد على وضعها (بعد طحنها) فيما يختص بالعُشور، والسنة السابعة. (ومن ينقل حنطة) للغريب، فإنها (بعد طحنها) تُعد دماي⁽²¹⁰⁾. ومن يودع ثماره لدى السامري أو عام هَارْتَس، فإنها تُعد على وضعها فيما يختص بالعُشور، والسنة السابعة. (وإذا أودعها) لدى الغريب، فإنها تُعد كثماره⁽²¹¹⁾. يقول رابي شمعون: (إن الثمار تُعد) دماي.

هـ- من يعطي صاحبة الفندق (ثماراً أو دقيقاً لإعداد طعام)، فيجب عليه أن يخرج العُشر عما يعطيه لها، وعما يأخذه منها؛ لأنها موضع شك أن تستبدل (ما يخصصها بما يخصه). قال رابي يوسي: لسنا مسئولين عن الغشاشين، فإنه لا يُخرج العُشر إلا عما يأخذه منها فحسب.

و- من يعطي حماته (ثماراً أو دقيقاً لإعداد طعام)، فيجب عليه أن يخرج العُشر عما يعطيه لها، وعما يأخذه منها؛ لأنها موضع شك أن تستبدل ما يفسد. قال رابي يهودا: (إنها موضع شك؛ لأنها) تريد صالح ابنتها، وتخجل من زوج ابنتها (إن فسد الطعام). ويتفق رابي يهودا (مع الحاخامات) في حالة من يعطي حماته (ثماراً أو دقيقاً لإعداد طعام) في السنة السابعة؛ لأنها ليست في موضع شك (أن تستبدل الطعام) لتُطعم ابنتها (طعاماً محرماً) في السنة السابعة.

²¹⁰ -) ويجب على من طحن الحنطة عند الغريب أي غير اليهودي، أن يخرج عُشر الطحين خشية أن يكون هذا الغريب قد أبلهها بأخرى لم يخرج عُشرها.

²¹¹ -) أي كثمار الغريب - غير اليهودي - وبناءً على ذلك يجب إخراج العُشور منها.

الفصل الرابع

أ- من يشتري ثماراً ممن ليس أميناً على العشور، ونسي أن يخرج عُشرها (عشبة) السبت، وسأل (المشتري البائع عن عُشرها)، فله أن يأكل وفقاً لكلامه. ولكن إذا كان (قد نسي أن يخرج عُشرها) ليلاً في ختام السبت، فلا يأكل (منها) حتى يخرج العشر. وإن لم يجد (المشتري البائع)، فقال له آخر ليس أميناً على العشور: " لقد أخرج عُشرها "، فله أن يأكل وفقاً لكلامه. ولكن (إن لم يجده) ليلاً في ختام السبت، فلا يأكل (منها) حتى يخرج العشر. إذا رُبت تقدمة الدماي لموضعها، فإن رابي شمعون شزوري يقول: حتى في الأيام العادية (للمشتري أن) يسأل (البائع)، ويأكل وفقاً لكلامه.

ب- من ينذر على صاحبه أن يأكل لديه، ولا يأمنه (صاحبه المدعو) على إخراج العشور، فله أن يأكل معه في السبت الأول، على الرغم من أنه لا يأمنه على إخراج العشور، شريطة أن يقول له: " لقد أخرج عُشرها ". أما في السبت الثاني فلا يأكل حتى يخرج العشر، على الرغم من أنه قد نذر ألا ينفع (مما يخص صاحبه إن لم يأكل معه).

ج- يقول رابي إليعزر: لا يحتاج الإنسان إلى أن يميز عُشرًا للفقير من الدماي. ويقول الحاخامات: يجب أن يميزه، ولكن لا يحتاج إلى أن يفرزه.

د- من مَيَّز تقدمة العشر من الدماي، وعُشر الفقير من الفدائي⁽²¹²⁾، فلا

²¹² - الكلمة العبرية " فداي " تعني لغة مؤكدة أو يقيناً، واصطلاحاً يعني المحصول المؤكد عدم إخراج عُشره.

يأخذهما (الكاهن أو الفقير) في السبت. وإذا كان الكاهن أو الفقير معتادين على الأكل معه، فلهما أن يأتيا ويأكلا (في السبت)؛ شريطة أن يخبرهما (أنهما يأكلان تقدمة وعشراً).

هـ- من يقل لمن ليس أميناً على العشور: " اشتر لي ممن هو أمين، وممن يخرج العشر "، فإنه لا يُعد أميناً (كذلك على الشراء)⁽²¹³⁾. (ولكن إذا قال له: " اشتر لي ") " من الرجل الفلاني "، فإنه يُعد أميناً (على الشراء). فإذا ذهب (المبعوث) ليشتري منه، ثم (عاد) وقال (لراسله): " لم أجده (الرجل الفلاني)، واشتريت لك من آخر أمين "، فإنه لا يُعد أميناً (على الشراء).

و- من يدخل مدينة ولا يعرف أحداً بها، وقال: " من هنا أمين، من هنا يخرج العشر؟ " فقال له أحدهم: " أنا "، فإنه لا يُعد أميناً. ولكن إذا قال له: " إن الرجل الفلاني أمين "، فإنه يُعد أميناً. فإذا ذهب (من لا يعرف أحداً في المدينة) ليشتري منه (الرجل الفلاني)، ثم قال له: " من يبيع هنا (المحاصيل) القديمة؟ فقال له: " إنه من أرسلك إلي "، وعلى الرغم من أنهما يتبادلان المعاملة بالمثل، فإنهما يُعدان أمينين.

ز- إذا دخل الحمارون إلى مدينة، وقال أحدهم: " إن (محصولي) جديد، و(محصول) صاحبي قديم، أو إن محصولي لم يُخرج عشره، ومحصول صاحبي قد أخرج عشره، فإنهما لا يُعدان أمينين. ويقول رابي يهودا: إنهما يُعدان أمينين.

²¹³ -) حيث إن هذا الرجل ليس أميناً من الأصل على إخراج العشور وبالتالي فلن يعبا ممن يشتري، وبناءً على ذلك لا يتم تصديقه إذا قال إنه اشترى من الأمناء على العشور.

الفصل الخامس

أ- من يشتر (خبزًا) من الخباز، كيف يخرج العُشر؟ يأخذ قدر تقدمة العشر وتقدمة قرص العجين، ويقول: " إن جزءًا من مائة مما يوجد هنا، ها هو في هذا الجانب ويُعد (تقدمة) عُشر، مع بقية العُشر (الأول) المضافة إليه⁽²¹⁴⁾. وهذا الذي جعلته عُشرًا (في البداية) يُعد تقدمة عُشر عنه (العشر الأول كله)، والباقي يُعد تقدمة عجين، والعُشر الثاني في شمال (العشر الأول) أو جنوبه، ويفتدى بالنقود (للاستخدام الدنيوي) ".

ب- من يرغب في أن يفرز تقدمة وتقدمة عُشر معًا، فإنه يأخذ جزءًا من ثلاثة وثلاثين وثلاث⁽²¹⁵⁾ (من المحصول) ويقول: " إن جزءًا من مائة مما يوجد هنا، وها هو متجاوز يُعد دنيويًا، والباقي يُعد تقدمة عن الكل، والمائة جزء المتجاوزة من المحصول الدنيوي تُعد عُشرًا، والباقي يُعد عُشرًا إضافيًا له، وهذا الذي جعلته عُشرًا يُعد تقدمة عُشر عنه، والباقي تقدمة قرص عجين، والعُشر الثاني في شماله أو جنوبه، ويُستبدل بالنقود (للاستخدام الدنيوي)".

ج- من يشتر (خبزًا) من الخباز، فعليه أن يُخرج العُشر (من خبز اليوم) الساخن بدلاً من (خبز الأمس) البارد، أو من (خبز الأمس) البارد بدلاً من (خبز اليوم) الساخن، حتى وإن كان (الخبز) من أنواع كثيرة، وفقًا لأقوال

²¹⁴ - أي التسعة في المائة التي تُضاف على الواحد في المائة من الخبز الذي أخرج كتقدمة عُشر، فتكون مجتمعة نسبة العشرة في المائة وهي العُشر الأول.

²¹⁵ - أي ما يعادل 3% من المحصول.

رابي منير، بينما يحرم ذلك رابي يهودا؛ حيث إنه يمكنني أن أقول: إن حنطة
الأمس كانت لرجل (لم يُخرج العُشر)، (وحنطة) اليوم لرجل (قد أخرج
العُشر). يحرم رابي شمعون ما يتعلق بتقدمة العُشر، ويجيز تقدمه قرص
العجين.

د- من يشتري (خبزاً) من المخبز، فعليه أن يُخرج العُشر من كل نوع على
حدة، وفقاً لأقوال رابي منير. يقول رابي يهودا: (يجوز أن يخرج العُشر) من
نوع واحد عن الكل. ويتفق رابي يهودا في أن من يشتري من محتكر (بيع
الخبز) عليه أن يخرج العُشر من كل نوع على حدة.

هـ- من يشتري من الفقير، وكذلك الفقير الذي أعطوه كسرات خبز أو
قطعاً من التين المهروس، فإنه يخرج العُشر من كل نوع على حدة. (إذا
اشترى) تمرّاً أو تيناً جافاً، فله أن يخلطهما ويأخذ (منهما العُشر). قال رابي
يهودا: متى؟ عندما تكون الهبة كبيرة، ولكن إذا كانت قليلة، فإنه يخرج العُشر
من كل نوع على حدة.

و- من يشتري من تاجر الجملة، ثم عاد واشترى منه مرة ثانية، فلا يُخرج
العُشر من هذا عن ذاك، حتى وإن كانت (بضاعته) من السلة نفسها أو من
النوع نفسه. ويُصدّق التاجر إذا قال إن (بضاعته) من (مخزن) واحد⁽²¹⁶⁾.

ز- من يشتري من المالك، ثم عاد واشترى منه مرة ثانية، فله أن يُخرج
العُشر من هذا عن ذاك، حتى وإن كانت (بضاعته) من صندوقين أو من
مدينتين. إذا كان المالك يبيع الخضروات في السوق، فعندما يحضرون
(الخضروات) له من حدائقه، فإن (للمشتري) أن يخرج العُشر من (نوع)

²¹⁶ - وبناءً عليه للمشتري أن يأخذ بأقواله ويُخرج العُشر من هذا الذي اشتراه مؤخراً عن ذلك
الذي اشتراه في البداية.

واحد عن الكل. و(لكن إذا أحضرت الخضروات) من حدائق أخرى، فإن (المشتري يجب عليه أن) يخرج العُشر من كل نوع على حدة.

ح- من يشتري محصولاً لم يُخرج عُشره يقيناً من مكانين، فه أن يخرج العُشر من هذا عن ذلك، على الرغم من أنهم قد قالوا: لا يجوز للإنسان أن يبيع محصولاً لم يُخرج عُشره يقيناً إلا للضرورة.

ط- يجوز أن يخرجوا العُشر من (المحصول المُشتري من) الإسرائيلي عن (المحصول المُشتري من) الغريب- غير اليهودي-، أو من (المُشتري) من الغريب عن (المُشتري) من الإسرائيلي، أو من (المُشتري) من الإسرائيلي عن (المُشتري) من السامريين، أو من (المُشتري) من السامريين عن (المُشتري) من سامريين (آخرين). بينما يحرم رابي إلغازار (إخراج العُشر من (المحصول المُشتري) من السامريين عن (المُشتري) من سامريين (آخرين)).

ي- يُعد الأصيل المنقوب كالأرض⁽²¹⁷⁾. وإذا أخرج (المالك) تقدة من (مزروعات) الأرض عن (مزروعات) الأصيل المنقوب، أو من (مزروعات) الأصيل عن (مزروعات) الأرض، فإن تقدته تُعد تقدة (صحيحة). وإذا أخرج تقدة من مزروعات الأصيل غير المنقوب عن (مزروعات) الأصيل المنقوب، فإنها تُعد تقدة، ولكن عليه أن يرجع ويقدم تقدة (جديدة)⁽²¹⁸⁾. وإذا أخرج تقدة من مزروعات الأصيل المنقوب عن (مزروعات) الأصيل غير المنقوب، فإنها تُعد تقدة، ولكن لا تُؤكل

²¹⁷ -) ويجب إخراج العُشر عما يُزرع فيه، ولكن إذا كان الأصيل مصمتاً أو غير منقوب فلا يُخرج العُشر عن مزروعاته.

²¹⁸ -) لأنه قدم تقدة من المزروعات المعفي عنها التقدة عن المزروعات الواجب عليها التقدة، ولكن هذه التقدة لا تسقط التقدة الواجبة.

حتى تُخرج منها التّقدّمات والعُشور.

ك- إذا أخرج تقدمة من محصول الدماي عن محصول الدماي، أو من الدماي عن المحصول المؤكد عدم إخراج عُشره، فإنها تُعدّ تقدمة، ولكن عليه أن يرجع ويقدم تقدمة (جديدة). وإذا أخرج تقدمة من المحصول المؤكد عدم إخراج عُشره عن الدماي، فإنها تُعدّ تقدمة، ولكن لا تُؤكل حتى تُخرج منها التّقدّمات والعُشور.

الفصل السادس

أ- من يستأجر حقلاً⁽²¹⁹⁾ من الإسرائيلي، أو من الغريب، أو من السامري، فعليه أن يقسم (المحصول) أمامهم. من يستأجر حقلاً من الإسرائيلي عليه أن يخرج من (المحصول) تقدمة ثم يعطيه⁽²²⁰⁾. قال رابي يهودا: متى؟ عندما يعطيه من الحقل نفسه ومن نوع (المحصول) نفسه، ولكن إن أعطاه من حقل آخر أو من نوع آخر (من المحاصيل)، فإنه يُخرج العُشر ويعطيه.

ب- من يستأجر حقلاً من الغريب عليه أن يخرج من (المحصول) عُشراً ثم يعطه (نسبته من المحصول). يقول رابي يهودا: كذلك من يستأجر حقل آبائه من الغريب عليه أن يخرج من (المحصول) عُشراً ثم يعطه (نسبته من المحصول).

ج- إذا استأجر كاهن أو لاوي حقلاً من الإسرائيلي، فكما أنهما يفتسمان المحصول الدنيوي كذلك يفتسمان التقدمة. يقول رابي إليعزر: (كذلك يفتسمان) العشور الخاصة بهما؛ لأنهما على هذا الشرط قد جاعوا (لاستئجار الحقل).

د- إذا استأجر إسرائيلي (حقلاً) من كاهن أو لاوي، فإن العشور تخص

²¹⁹ -) على أن يكون الإيجار بنسبة من المحصول كنصف المحصول أو ثلثه أو ربعه.

²²⁰ -) أي يعطي الإسرائيلي مالك الأرض نسبة المحصول المتفق عليها بينهما كقيمة عن الإيجار.

المالكين⁽²²¹⁾. يقول رابي إسماعيل: إذا استأجر قروي (من خارج أورشليم) حقلاً من أحد سكان أورشليم، فإن العُشر الثاني يخص الأورشليمي. ويقول الحاخامات: يمكن للقروي (السكن خارج أورشليم) أن يصعد لأورشليم ويأكله (العُشر الثاني) في أورشليم⁽²²²⁾.

هـ- من يستأجر أشجار الزيتون (ليستخرج منها) زيتاً، فكما أنهما يقتسمان (الزيت) الدنيوي كذلك يقتسمان التقدمة. يقول رابي يهوذا: إذا استأجر إسرائيلي أشجار الزيتون (ليستخرج منها) زيتاً من كاهن أو لاوي، (شريطة اقتسام) الربح مناصفة، فإن العُشور تخص المالكين.

و- تقول مدرسة شماي: لا يجوز أن يبيع إنسان زيتونه إلا لـ "حافير-عضو"، ونقول مدرسة هليل: كذلك (لا يجوز أن يبيع إلا) لمن يخرج العُشر. وكان الورعون من مدرسة هليل ينتهجون نهج مدرسة شماي.

ز- إذا جمع اثنان كرميهما في معصرة عنب واحدة، وكان أحدهما يخرج العُشر، والآخر لا يخرج، فإن من يخرج العُشر يخرج منه ما يخصه، ونصيبه في أي مكان (من المعصرة)⁽²²³⁾.

ح- إذا استأجر اثنان حقلاً، أو وراثه، أو تشارك، فيمكن لأحدهما (الذي يُخرج العُشر) أن يقول له (الآخر الذي لا يخرج العُشر): خذ لك حنطة من المكان الفلاني، وسأخذ حنطة من المكان الفلاني، (خذ) خمرًا في المكان الفلاني، وسأخذ خمرًا من المكان الفلاني. ولكن لا يجوز أن يقول له: خذ لك حنطة وسأخذ شعيراً، أو خذ خمرًا وسأخذ زيتاً.

²²¹ - حيث تخص التقدمة الكاهن، أما العُشر فمن نصيب اللاوي.

²²² - وبناءً على ذلك لا يستأثر أحدهما بالعُشر الثاني؛ وإنما يقتسمانه.

²²³ - وعليه أن يُخرج عُشرًا من قبيل الشك عن نصيبه في مكان كان؛ خشية أن يكون نصيبه من خمر عنه قد اختلط بما يخص صاحبه الذي لم يخرج عنه عُشرًا.

ط- إذا ورث " الحافير - العضو " و "عام هآرتس- البسيط " أباهما عام هآرتس، فيمكن (للحافير) أن يقول له (لأخيه عام هآرتس): خذ لك حنطة من المكان الفلاني، وسأخذ حنطة من المكان الفلاني، (خذ) خمرًا في المكان الفلاني، وسأخذ خمرًا من المكان الفلاني. ولكن لا يجوز أن يقول له: خذ لك حنطة وسأخذ شعيرًا، أو خذ الرطب وسأخذ الجاف.

ي- إذا ورث الجوي- غير اليهودي- والمتهود أباهما الجوي- غير اليهودي-، فيمكن (للمتهود) أن يقول (للجوي): خذ لك الأوثان وسأخذ النقود، (خذ) الخمر (وسأخذ) الثمار. وإذا دخلت (هذه الأشياء) في حيازة المتهود، فإنها تُعد محرمة (عليه).

ك- من يبيع ثمارًا في سوريا وقال: " إنها من أرض إسرائيل (فلسطين) "، فإنه يلزم بإخراج العُشور. (وإذا قال): " لقد أخرجت عشورها "، فإنه يُصدَّق؛ لأن الفم الذي حرّم هو الذي أباح. (وإذا قال): " (إن هذه الثمار) مما يخصني "، فإنه يلزم بإخراج العُشور. (وإذا قال): " لقد أخرجت عشورها "، فإنه يُصدَّق؛ لأن الفم الذي حرّم هو الذي أباح. وإذا كان معلومًا أن له حقلاً في سوريا، فإنه يلزم بإخراج العُشور.

ل- إذا قال عام هآرتس للحافير: " اشتر لي حزمة خضروات، أو اشتر لي فطيرة خبز "، فله أن يشتري له (كما يشتري لنفسه) بصورة مبهمّة (دون تحديد أيهما يخص الآخر) ويُعفى (من إخراج العُشور). وإذا قال: " إن هذا يخصني، وهذا لصاحبي " ثم اختلطاً، فإنه يلزم بإخراج العُشور؛ حتى وإن كان (ما يخص عام هآرتس يعادل) مائة (ضعف ما يخصه).



الفصل السابع

أ- إذا دعا رجل صاحبه (قبل حلول السبت) للأكل عنده (في السبت)، وكان (الضيف) لا يأمنه على إخراج العشور، فليقل (الضيف) عشية السبت: " إن ما سأفرزه غذا يُعد (تقدمة) عُشر، مع بقية العُشر (الأول) المضافة إليه. وهذا الذي جعلته عُشرًا (في البداية) يُعد تقدمه عُشر عنه (العشر الأول كله)، والعُشر الثاني في شمال (العشر الأول) أو جنوبه، ويفتدى بالنقود (للاستخدام الدنيوي) ".

ب- وإذا خلطوا له كأس (الخمير بالمياه قبل الوجبة في السبت)، فله أن يقول: " إن ما سابقيه في قاع الكأس يُعد (تقدمة) عُشر، مع بقية العُشر (الأول) المضافة إليه. وهذا الذي جعلته عُشرًا (في البداية) يُعد تقدمه عُشر عنه (العشر الأول كله)، والعُشر الثاني عند فوهة (الكأس)، ويفتدى بالنقود (للاستخدام الدنيوي) ".

ج- إذا لم يأمن العامل للمالك (على إخراج العشور)، فله أن يأخذ حبة تين جافة ويقول: " هذه (الحبة) والتسع التالية لها تُعد عُشرًا عن التسع وتسعين (حبة تين) التي سأكلها، وتُعد هذه (الحبة) تقدمه عُشر عنها (جميع الحبات)، والعُشر الثاني في الحبة الأخيرة، ويفتدى بالنقود (للاستخدام الدنيوي) ". ويجب عليه أن يدخر حبة واحدة (كتقدمة عشر للكاهن). يقول ريان شمعون جميل: لا يدخر؛ لأنه سيقال بذلك عمل المالك. يقول رابي يوسي: لا يدخر؛

لأن هذا شرط المحكمة⁽²²⁴⁾.

د- من يشتر خمرًا من بين السامريين، فليقل: " إن اللجين اللذين سافرهما يُعدان تقدمة، (واللجات) العشرة (التالية) تُعد للعشر (الأول)، والتسعة تُعد للعشر الثاني، وبعد أن يفتديها بالنقود، يجوز له أن يشربها.

هـ- من كان لديه تين في بيته لم يُخرج عُشره يقينًا، وكان في بيت همدراش أو في الحقل، فليقل: " إن حبتي التين اللتين سافرهما تُعدان تقدمة (والحبات) العشرة (التالية) تُعد للعشر (الأول)، والتسعة تُعد للعشر الثاني. (ولكن إذا) كان (التين) دماي، فليقل: " إن ما سافرزه للغد يُعد (تقدمة) عُشر، مع بقية العُشر (الأول) المضافة إليه. وهذا الذي جعلته عُشرًا (في البداية) يُعد تقدمة عُشر عنه (العشر الأول كله)، والعُشر الثاني في شمال (العشر الأول) أو جنوبه، ويفتدى بالنقود (للاستخدام الدنيوي) ".

و- من كانت أمامه سلتان (من الثمار) التي لم يُخرج عُشره يقينًا، وقال: " إن عشور هذه (السلّة) في تلك (السلّة) "، فإن السلّة الأولى هي التي أخرج عشورها. (وإذا قال): " (إن عشور) هذه (السلّة) في تلك (السلّة)، و(عشور) تلك (السلّة) في هذه (السلّة) "، فإن السلّة الأولى هي التي أخرج عشورها⁽²²⁵⁾. (وإذا قال): " إن عشور كلا منهما في الأخرى "، فإنه قد ميز (عشرًا للثمار داخلهما)⁽²²⁶⁾.

²²⁴ - أي أن تقدمة العُشر لا يتحملها العامل وإنما تُخرج مما يخص المالك.

²²⁵ - لأنه عندما قال عشور هذه بتلك فقد أخرج عشور السلّة الأولى من الثانية والتي أخرج عشورها لا يمكن أن يأخذوا منها لعشور غيرها؛ لذلك لا توكل ثمار السلّة الثانية حتى يخرج عشورها منها لو من مكان آخر.

²²⁶ - أي جعل لهما عشرًا واحدًا مميزًا ويمكن إخراجهما من أيهما، وبناءً على ذلك تُعد ثمار السلتين قد أخرجت عشورهما ويُباح الأكل منهما.

ز- (إذا اختلطت) مائة (ساة من الثمار) التي لم يُخرج عشرها يقيناً مع مائة (ساة من الثمار) الدنيوية، (فلإخراج تقدمه العشر من هذا الخليط يجب أن) يأخذ مائة وواحدة (ساة من المائتين المختلطتين). (وإذا اختلطت) مائة (ساة من الثمار) التي لم يُخرج عشرها يقيناً مع مائة (ساة من العشر، (فلإخراج تقدمه العشر من هذا الخليط يجب أن) يأخذ مائة وواحدة (ساة من المائتين المختلطتين). (وإذا اختلطت) مائة (ساة من الثمار) الدنيوية التي أخرج منها العشر (الأول) مع مائة (ساة من العشر، (فلإخراج تقدمه العشر من هذا الخليط يجب أن) يأخذ مائة وعشرة (ساة من المائتين المختلطتين). (وإذا اختلطت) مائة (ساة من الثمار) التي لم يُخرج عشرها يقيناً مع تسعين (ساة من العشر، أو تسعين (ساة من الثمار) التي لم يُخرج عشرها يقيناً مع ثمانين (ساة من العشر، فلا ضير⁽²²⁷⁾. وهذه هي القاعدة: طالما أن (الثمار) التي لم يُخرج عشرها يقيناً كثيرة (عن ثمار العشر التي اختلطت بها)، فلا ضير.

ح- من كان لديه عشرة صفوف لكل (صف) منها (ما يكفي لملء) عشرة دنان من الخمر، وقال: "إن الصف الخارجي تُعدُّ عشراً (عن الدنان المائة) ، ولم يُعرف أيها (الصف الخارجي)⁽²²⁸⁾، فإنه يأخذ دنين من الزوايا الجانبية

²²⁷ -) لأنه سيأخذ عشر سات من الثمار عن الخليط كله كتقدمة عشر ويمطبها للكاهن، قائلاً له: إذا كانت السات العشرة التي أخرجتها من سات الثمار المائة التي لم يُخرج عشرها يقيناً، فإنها تُعدُّ عشراً عنها، وأصبح بذلك لي في الثمار مائة عشر وهانذا أخرج هذه العشرة كتقدمة عشر عن الخليط بكامله. وإذا كانت السات العشر التي أخرجتها من ثمار العشر، فإنني أخرج من الخليط عشراً عن الثمار التي لم يُخرج عشرها، وفي كل الأحوال يصبح لي مائة عشر في الخليط، وإنني أخرج عنها هذه العشرة كتقدمة عشر. وبناءً على ذلك لا يخسر صاحب الثمار شيئاً؛ لأن قيمة العشر التي يخرجها تكفي الخليط بكامله.

²²⁸ -) وذلك لوجود أربع جوانب يصلح كل منها أن يكون الصف الخارجي، طالما لم يحدد صاحب الحقل في أي اتجاه يعين الصف الخارجي.

المتقابلة. (وإذا قال): " إن نصف الصف الخارجي يُعد عُشرًا (عن الدنان المائة) "، ولم يُعرف أيها (الصف الخارجي)، فإنه يأخذ أربعة دنان من الزوايا الأربعة. (وإذا قال): " إن صفًا واحدًا يُعد عُشرًا (عن الدنان المائة) "، ولم يُعرف أي (صف) هو، فإنه يأخذ صفًا جانبيًا. (وإذا قال): " إن نصف الصف يُعد عُشرًا (عن الدنان المائة) "، ولم يُعرف أي (صف) هو، فإنه يأخذ صفيين جانبيين. (وإذا قال): " إن دنانًا واحدًا يُعد عُشرًا "، ولم يُعرف أي (دن) هو، فإنه يأخذ (عُشرًا) من كل دن على حدة.

المبحث الرابع

كَلَامُ: المخطوطات

The Great Gatsby

by F. Scott Fitzgerald

الفصل الأول

أ- لا تُعد الحنطة والشيلم⁽²²⁹⁾ من المخلوطات⁽²³⁰⁾. ولا يُعد كل من الشعير والجلبان⁽²³¹⁾، والشوفان⁽²³²⁾ والعلس⁽²³³⁾، والفول العادي والفول الكلوي، والحمص والبيقية⁽²³⁴⁾، والفول الأبيض والفاصوليا، لا يُعد جميعها من المخلوطات.

ب- لا يُعد القرع والبطيخ الأصفر من المخلوطات. بينما يقول رابي يهودا: إنهما من المخلوطات. الفجل والخس، والشكورية⁽²³⁵⁾ والشكورية البرية، والكراث والكراث البري، والكزبرة والكزبرة البرية، والخردل⁽²³⁶⁾ والخردل المصري، والقرعة المصرية والقرعة التي تُعد بوضعها تحت

²²⁹ - الشيلم نبات من الفصيلة النجيلية ينبت بين الحنطة ويُخلط مع الدقيق في صنع الخبز.

²³⁰ - المصطلح العبري لها هو كَلِيم وهو يعني حرفيًا نوعين مختلفين، ويعني شرعًا تحريم تهجين أو تركيب أو خلط نوعين من صنفين مختلفين سواء من الحيوانات أو من النباتات والمزروعات، كما ورد في اللاويين 19: 19، التثنية 22: 9-11.

²³¹ - نوع من الغلال تستعمل طعامًا للبهائم.

²³² - نوع من الحبوب يُصنع منه الخبز الأسمر.

²³³ - من أنواع الحنطة الجيدة.

²³⁴ - نبات من الفصيلة القطانية له أنواع منها أعشاب ضارة ومنها يعلفها الحيوان، وقد سبق ذكره في مبحث بيناء- الركن 6: 7.

²³⁵ - نبات من الفصيلة المركبة تستعمل جذوره بديلًا للبن في القهوة بعد تجفيفها وتحمصها.

²³⁶ - الخردل عبارة عن نبات عشبي حريف من الفصيلة الصليبية ينبت في الحقول على حواش الطرق، وتُستعمل بذوره في الطب، ومنه بذور يُتبل بها الطعام.

الجمرات، والفول المصري والخروب، جميعها لا يُعد من المخطوطات.

ج- اللفت والفجل، والكرنب والقرنبيط، والسبانخ والحنظل، جميعها لا يُعد من المخطوطات. وأضاف رابي عقيبا: والثوم والثوم البري، والبصل والبصل البري، والترمس والترمس البري، جميعها لا يُعد من المخطوطات.

د- وفيما يختص بـ (مخطوطات) الأشجار: فإن كل من الكمثرى (العادية) والكمثرى الفاخرة، والسفرجل والزعرور⁽²³⁷⁾، جميعها لا يُعد من المخطوطات. والتفاح والزعرور، والخوخ واللوز، والزيزفون⁽²³⁸⁾ والسدر⁽²³⁹⁾، فعلى الرغم من أن (كل اثنين منها) يشبه أحدهما الآخر، فإنها تُعد من المخطوطات..

هـ- الفجل الطويل والفجل العريض، والخردل والخردل البري، والقرعة اليونانية مع القرعة المصرية والقرعة التي تُعد بوضعها تحت الجمرات، على الرغم من أن (كل اثنين منها) يشبه أحدهما الآخر، فإنها تُعد من المخطوطات.

و- الذئب والكلب، والكلب القروي والثعلب، والمعز والظباء، والنعام والنعاج، والحصان والبغل، والبغل والحمار، والحمار والحمار الوحشي، على الرغم من أن (كل اثنين منها) يشبه أحدهما الآخر، فإنها تُعد من المخطوطات.

ز- لا يجوز أن يطعموا شجرة بشجرة، ولا خضروات بخضروات، ولا شجرة بخضروات، ولا خضروات بشجرة. يجيز رابي يهودا (تطعيم) الخضروات بالشجر.

²³⁷ (-) الزعرور هو شجر مثمر من فصيلة الورديات ثمره أحمر يشبه التفاح الصغير ولزهاره بيضاء.

²³⁸ (-) الزيزفون شجر حرجي أبيض الخشب طريه، له زهر أبيض لا يقد ثمرًا، يتخذ من زهره شراب مُعَرَّق.

²³⁹ (-) السدر هو شجر النبق.

ح- لا يجوز أن يغرسوا خضروات داخل جذع شجرة الجميز. ولا يجوز أن يطعموا السذاب⁽²⁴⁰⁾ على السنامكي الأبيض⁽²⁴¹⁾؛ لأن هذا من قبيل (تطعيم) الخضروات بالشجر. ولا يجوز أن يطعموا فرع التين اللين داخل العنصل⁽²⁴²⁾، لأنه سيبرده. ولا يجوز أن يغرسوا شمروراً من الكرمة داخل البطيخ؛ لأنها ستلقي من مياهها داخله؛ ولأن هذا من قبيل (تطعيم) الشجر بالخضروات. ولا يجوز أن يضعوا بذر القرعة داخل الخبيزة؛ لأنها ستحميه؛ ولأن هذا من قبيل (تطعيم) الخضروات بالخضروات.

ط- من يدفع لفتاً وفجلاً تحت الكرمة، فإذا كانت بعض أوراقهما مكشوفة، فلا يعلق بشأن (التعدي على أحكام) المخلوطات، ولا بشأن (التعدي على أحكام) السنة السابعة، ولا بشأن (التعدي على أحكام) العشور، وتؤخذ في السبب. من يزرع حنطة وشعيراً معاً، فإنهما يُعدان من المخلوطات. يقول رابي يهودا: لا يُعدان من المخلوطات حتى يكونا نوعين من الحنطة مع نوع من الشعير، أو نوع من الحنطة مع نوعين من الشعير، أو نوع من الحنطة مع نوع من العلس.

²⁴⁰ - السذاب نبات بري ذو أزهار صفراء طيب الرائحة.

²⁴¹ - نبات بري شائك من فصيلة القطنيات ذو أزهار صفراء طيب الرائحة.

²⁴² - العنصل عبارة عن زهر من فصيلة الزنبقيات بصلاته كبيرة منتفخة وزهوره بيضاء.

الفصل الثاني

أ- إذا كانت ساءة⁽²⁴³⁾ (البذور) تحتوي على ربع (كاب) من نوع آخر (من البذور)، فإنها يجب أن تُقل (عن ربع الكاب). يقول رابي يوسي: (يجب أن تُزال سواء أكانت من نوع واحد أم من نوعين. يقول رابي شمعون: لم يقل (الحاخامات الأوائل) إلا عن نوع واحد. ويقول الحاخامات: كل ما يُعد مخلوطاً مع الساءة ينضم (ليتمم) ربع (الكاب المحظور).

ب- متى ينطبق هذا الحكم؟ (ينطبق هذا الحكم عندما تختلط) حبوب بحبوب، أو بقول بيقول، أو حبوب بيقول، أو بقول بحبوب. وبالفعل قد قالوا⁽²⁴⁴⁾: إن بذور الحديقة التي لا تؤكل تنضم معاً (لتكون الحجم الذي يجعلها خليطاً محرماً وهو) جزء من أربع وعشرين (من الكاب من البذور التي تُزرع) في مساحة ساءة⁽²⁴⁵⁾. يقول رابي شمعون: كما أنهم قد قالوا بالتشديد (في حالة بذور الحديقة)، فقد قالوا بالتيسير كذلك (في حالة اختلاط بذور) الكتان⁽²⁴⁶⁾ ببذور (أخرى)؛ حيث تنضم معاً (لتكون الحجم الذي يجعلها

²⁴³ - تحتوي الساءة على ستة كابلات، والكاب حوالي لترين، أي أنها تحمل حوالي اثني عشر لتراً.

²⁴⁴ - تستخدم المشنا هذا التعبير للدلالة على الاستشهاد بأحد التفاصيل القديمة التي تختلف مع المضمون العام التي تتناوله هذه الفقرة.

²⁴⁵ - مساحة من الأرض يكفي لزراعتها كمية من الحبوب أو البذور، ولقد ورد في التلمود أن هذه المساحة هي خمسون ذراعاً على خمسين ذراعاً، والتي تعادل 2500 (ألفين وخمسمائة) ذراع مربع.

²⁴⁶ - يتمثل وجه التيسير في حالة بذور الكتان عند اختلاطها ببذور أخرى رغم أن الحجم الذي يسري عليه حكم المخلوطات هو الحكم ذاته الخاص بسائر البذور وه جزء من أربع وعشرين من

خليطاً محرماً وهو) جزء من أربع وعشرين (من الكاب من البذور التي تُزرع) في مساحة ساءة.

ج- إذا كان لرجل حقل مزروع حنطة، ثم قرر أن يزرعه شعيراً، فعليه أن ينتظرها (الحنطة) حتى تسوس، (أو) يحرق (الحقل) وبعد ذلك يزرعه (شعيراً) إذا (كانت الحنطة قد) أثبتت. (وإذا أثبتت) ليس له أن يقول: سأزرع وبعد ذلك أحرق؛ وإنما يحرق وبعد ذلك يزرع. وما هي المساحة التي يحرقها؟ (مساحة بعمر) الأخاديد التي تنتج في موسم المطر. يقول أبا شاول: (يحرق مساحة من الحقل) بحيث لا يبقى (مساحة تكفي لزراعة) ربع (كاب) من مساحة الساءة (دون حرق).

د- وإذا كان الحقل مزروعاً (بالبذور)، وقرر أن يغرسه (بالشتلات)، فليس له أن يقول: سأغرس وبعد ذلك أحرق؛ وإنما يحرق وبعد ذلك يغرس. وإذا كان (الحقل) مغروساً وقرر أن يزرعه، فليس له أن يقول: سأزرع وبعد ذلك أقتلع (جنور الشتلات)؛ وإنما يقتلع ثم بعد ذلك يزرع. وإن أراد فله أن يقطع (الغرس) إلى أقل من طيفح ثم يزرع، وبعد ذلك يقتلع الجذور.

هـ- إذا كان لرجل حقل مزروع كَرَوِيَا⁽²⁴⁷⁾، أو لوفاء، فليس له أن يزرع

الكاب هو نفسه الحكم الذي يسري على بذور الكتان، في أن الأرض التي تُزرع ببذور الكتان تحتاج إلى ثلاثة سآت من بذور الكتان، أي أن الجزء الواحد منها من نسبة الأربع وعشرين كاب يعادل ثلاثة أرباع الكاب وليس ربع كاب فقط كما في سائر البذور.

⁽²⁴⁷⁾ - الكرويا عشب من الفصيلة الخيمية له جذر وتدي وساق قائمة متفرقة وقته كثيرة التفصص وثمرته من الاقاولية تعرف ببذر الكرويا. وترد في النص العبري كلمة "قنبوس" وهي لا تحمل الدلالة الصحيحة على الكرويا التي يقابلها بالعبري كلمة "كرفيا"، وترجيح كلمة كرافيا على كلمة قنبوس الواردة في النص أرجحه المفسرون إلى أن النبات الولود في النص يثبت كل ثلاث سنوات وهو ما ينطبق على الكرويا في حين أن القنبوس والذي يعني بالعربية القنب أو الجنفاص يثبت

عليهما؛ لأنهما لا يثمران إلا بعد ثلاث سنوات. إذا نبتت مع المحصول نباتات عشبية، والأمر نفسه إذا ظهرت في البيدر (مع المحصول) أنواع كثيرة، وكذلك إذا نبتت مع الحلبة أنواع لنباتات (أخرى)، فلا يلزم (صاحب المحصول) بتتقيته (من هذه الأعشاب الزائدة). وإذا نقي (المحصول من الأعشاب) أو حشها، فيقولون له: اقتلع الكل، فيما عدا نوع واحد.

و- من يرغب في أن يجعل حقله رياضاً (ليزرع) عدة أنواع (من المحاصيل)⁽²⁴⁸⁾، فإن مدرسة شماي تقول: (يجب أن يترك بين الرياض مسافة تعادل) ثلاثة خطوط (للمحراث التي تعادل بدورها) شق الأخاديد. وتقول مدرسة هليل: (مسافة) تعادل نير (المحراث) الشاروني. وتقترب أقوال هؤلاء من أقوال أولئك.

ز- إذا كان رأس الصف (المزروع) حنطة متداخلاً مع (الحقل المزروع) شعيراً، فإنه يُباح (ولا يُعد مخلوطاً)؛ لأنه يظهر كنهاية حقله. إذا كان (الحقل) الذي يخصه (مزروعاً) حنطة، وما يخص صاحبه (مزروعاً) نوعاً آخر، فيباح له أن يجاور النوع نفسه (الحقل صاحبه). وإذا كان ما يخصه (مزروعاً) حنطة، وما يخص صاحبه (مزروعاً كذلك) حنطة، فيباح له أن يجاور خطأ مزروعاً كتاناً، وليس خطأً من نوع آخر. يقول رابي شمعون: الأمر على السواء إذا كان البذر كتاناً أو أي أنواع أخرى. يقول رابي يوسي: كذلك في منتصف حقله يُباح له أن يفحص (حقله بزراعة) خط من الكتان.

سلوياً، وهو عبارة عن نبات حولي ذو ألياف من العائلة التوتية تصنع من أليافه الحبال كما تستخرج من بذوره مخدرات الحشيش.

²⁴⁸ -) حيث يزرع في كل روضة على حدة نوعاً قائماً بذاته مختلفاً عما في الروضة المجاورة له في الحقل ذاته.

ح- لا يجوز أن يجاوروا حقل الحبوب بالخردل أو القرصف⁽²⁴⁹⁾، ولكن يمكن أن يجاوروا حقل الخضروات بالخردل والقرصف. ويجوز أن يجاور (نوع آخر) للحقل البور، أو الحقل المحروث، أو لجدار من الأحجار المرصوفة⁽²⁵⁰⁾، أو للطريق، أو للجدار المرتفع عشرة طفاحيم، أو لشق بعمق عشرة (طفاحيم) وعرض أربعة، أو لشجرة تمتد (فروعها) على الأرض، أو لصخرة بارتفاع عشرة (طفاحيم) وعرض أربعة.

ط- من يرغب في أن يجعل حقله أحواضًا زراعية (ليزرع) عدة أنواع (من المحاصيل)، فله أن يخصص لمساحة السأة أربعة وعشرين حوضًا زراعيًا⁽²⁵¹⁾، لكل ربع (كاب) حوض زراعي، ويزرع به أي نوع يريده. إذا كان (الحقل يحتوي على) حوض زراعي أو اثنين، فله أن يزرعها خردلاً، وإن كانوا ثلاثة (أحواض في الحقل) فليس له أن يزرعها خردلاً؛ لأنه سيبدو أنه حقل خردل، وفقاً لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: تُباح (المساحة السأة) تسعة أحواض زراعية (يُزرع في كل منها ما يريد)، ولكن لا تُباح عشرة (أحواض). يقول رابي إليعيزر بن يعقوب: حتى وإن كان حقله مساحة كور⁽²⁵²⁾، فلا يجعل به سوى حوض زراعي واحد.⁽²⁵³⁾

²⁴⁹ - هو من أنواع الكرم التي يُستخرج منها زيت.

²⁵⁰ - ولكنها مفكوكة؛ بمعنى أنها غير ملتصقة بالطين.

²⁵¹ - إن مساحة السأة تعادل خمسين ذراعاً على خمسين ذراع، أي تعادل ألفين وخمسمائة ذراع مربعة، وعند تقسيم هذه المساحة إلى أربعة وعشرين حوضاً زراعياً، يتضح أن مساحة كل حوض زراعي تعادل 104 6/1 (مائة وأربع وثمانون) ذراع مربعة، أي حوالي عشر أذرع وخمس على عشر أذرع وتقريباً.

²⁵² - الكور يعادل 30 سأة، أي حوالي 75000 (خمس وسبعون ألف) ذراع مربع.

²⁵³ - حيث يرى رابي إليعيزر أن الحقل لا يُزرع فيه سوى نوع واحد من المزروعات، وإذا تم تقسيمه إلى أحواض فإنه تتدرج تحت حكم المخلوطات.

ي- كل ما يوجد في مساحة ربع (الكاب للحوض الزراعي) يدخل في قياس مساحة ربع (الكاب): مساحة الأرض التي تشغلها الكرمة أو القبر أو الصخرة يدخل جميعها في قياس مساحة ربع (الكاب). (من يرغب أن يزرع في حقله نوعين من) الحبوب، (عليه أن يفصل بينهما) بمساحة ربع (الكاب). (ومن يرغب أن يزرع في حقله نوعين من) الخضروات، (عليه أن يفصل بينهما) بمساحة ستة طفاحيم. (ومن يرغب أن يزرع في حقله نوعين من) الحبوب والخضروات، أو من الخضروات والحبوب (عليه أن يفصل بينهما) بمساحة ربع (الكاب). يقول رابي إليعيزر: (من يرغب أن يزرع في حقله نوعين من) الخضروات والحبوب، (عليه أن يفصل بينهما) بمساحة ستة طفاحيم.

ك- إذا مال محصول الحبوب على محصول آخر، أو خضروات على خضروات، أو حبوب على خضروات، أو خضروات على الحبوب، فإن الكل يُباح، فيما عدا القرعة اليونانية. يقول رابي منير: كذلك الكوسا والفول المصري، وأويد أقوالهم (الحاخامات) عن أقوالي⁽²⁵⁴⁾.

²⁵⁴ -) بمعنى أن رابي منير يتفق مع آراء الحاخامات التي تجيز اختلاط الكوسا مع الفول المصري لأنهم لم يستثنوا من القاعدة سوى القرعة اليونانية فحسب، إلا أنه قد تلقى هذا الحكم عن معلميه لذلك ذكره رغم اتفاقه مع جمهور الحاخامات.



الفصل الثالث

أ- إذا كانت مساحة الحوض الزراعي ستة طفاحين على ستة طفاحين، فلهم أن يزرعوا فيها خمسة (أنواع) من البذور - أربعة (أنواع) في جهات الحوض الأربع، ونوع في المنتصف. فإذا كان له (للحوض) حد بارتفاع طيفح، فلهم أن يزرعوا ثلاثة عشر (نوعاً من البذور) - ثلاثة (أنواع) على كل حد، ونوع في المنتصف. لا تُغرس رأس اللفت داخل الحد، لأن (أوراقه) تملأه⁽²⁵⁵⁾. يقول رابي يهودا: (تُزرع) في المنتصف ستة أنواع⁽²⁵⁶⁾.

ب- لا يجوز أن يزرعوا جميع البذور (معاً) في حوض زراعي (واحد)، بينما يجوز أن يزرعوا جميع أنواع الخضروات في حوض زراعي (واحد). الخردل وبازلاء الشوفين⁽²⁵⁷⁾ تُعد من البذور، بينما تُعد بازلاء الجملاني⁽²⁵⁸⁾ من الخضروات. إذا كان ارتفاع الحد طيفح ثم انخفض، فإنه يظل صالحاً؛ لأنه كان صالحاً من البداية. إذا كان خط (عبور المياه بين صفوف النبات) وقناة المياه (الجافة) بعمق طيفح، فلهم أن يزرعوا فيهما ثلاثة (أنواع) من

²⁵⁵ -) حيث إن أوراق اللفت ستمتد على الأرض إذا غُرست رأس اللفت داخل الحد تجاه المنتصف وسيظهر لمن يراها أنها مختلطة بنوع البذور المزروع في المنتصف.

²⁵⁶ -) يرى رابي يهودا أنه إذا كانت مساحة الحوض الزراعي ستة طفاحين على ستة طفاحين، فلهم أن يزرعوا فيها ستة أنواع من البذور، بواقع نوع في كل خط طوله ستة طفاحين وعرضه طيفح، أي أنه يقسم مساحة الحوض إلى ستة خطوط.

²⁵⁷ -) من أنواع البازلاء المعروفة بهذا الاسم وهي صغيرة الحجم.

²⁵⁸ -) من أنواع البازلاء المعروفة بهذا الاسم وهي كبيرة الحجم.

البذور، نوع من جهة وآخر من الجهة الأخرى، والأخير في المنتصف.

ج- إذا كان رأس الصف (المزروع) خضروات متداخلاً مع (حقل مزروع) خضروات أخرى، فإنه يُباح (ولا يُعد مخلوطاً)؛ لأنه يظهر كنهاية حقله. إذا كان حقله مزروعاً خضروات، ويرغب أن يغرس به صفّاً آخر من الخضروات، فإن رابي إسماعيل يقول: (لا يغرس صف الخضروات) حتى يكون الخط ممتداً ومتسعاً من أحد طرفي الحقل وحتى الآخر. يقول رابي عقيبا: (لا يغرس صف الخضروات حتى يكون الخط) بطول ستة طفاheim وعرض (ارتفاع الخط كعرض أرضه) تماماً. يقول رابي يهودا: عرضه كعرض أثر القدم.

د- من يغرس صفين من الكوسا، وصفين من القرع، ثم صفين من الفول المصري، فإنه يُباح، ولكن (إذا غرس) صفّاً من الكوسا، وصفّاً من القرع، ثم صفّاً من الفول المصري، فإنه يُعد محرماً. (وإذا غرس) صفّاً من الكوسا، وصفّاً من القرع، وصفّاً من الفول المصري، ثم صفّاً من الكوسا (مرة ثانية)، فإن رابي إلعيزر يجيز ذلك، بينما الحاخامات يحرمونه.

هـ- يجوز للرجل أن يغرس كوسا وقرعاً في حفرة واحدة، شريطة أن تميل (أوراق) هذا في جانب و(أوراق) ذاك في الجانب الآخر. وتميل أطراف (أوراق) هذا في جانب وأطراف (أوراق) ذاك في الجانب الآخر؛ حيث إن كل ما حرّمه الحاخامات لم يقرروه إلا لأجل رؤية العين.

و- إذا كان حقله مزروعاً بصلاً، ويرغب في أن يغرس به صفوفاً من القرع، فإن رابي إسماعيل يقول: يقتلع صفين (من البصل) ويغرس صفّاً واحداً (من القرع)، ويترك البصل الناضج في موضع صفين، ثم يقتلع (مرة ثانية) صفين (من البصل) ويغرس صفّاً واحداً (من القرع). يقول رابي عقيبا: يقتلع صفين (من البصل) ويغرس صفين (من القرع)، ويترك البصل الناضج

في موضع صفين، ثم يَقتلَع (مرة ثانية) صفين (من البصل) ويغرس صفين (من القرع). ويقول الحاخامات: إن لم يكن بين صف (القرع) والآخر اثنتا عشرة ذراعًا، فلا يترك زرع بينهما.

ز- (من يرغب في زراعة) القرع مع الخضروات، (فإن حكمها) كالخضروات⁽²⁵⁹⁾. (وإذا رغب في زراعة القرع) مع الحبوب، فيجب أن تُترك (بين القرع والحبوب) مسافة ربع (الكاب). وإذا كان حقله مزروعًا حبوبًا، ويرغب في أن يغرس به صفوفًا من القرع، فيجب أن تُترك لزروعها مسافة ستة طفاحين. وإذا نمت فيجب أن تقتلَع (الحبوب) من أمامها. يقول رابي يوسي: يجب أن تُترك لزروعها مسافة أربع أذرع. قال (الحاخامات) له: أتعُد (صفوف القرع) هذه أشد حكمًا من الكرمة؟ فقال لهم: لقد وجدنا (صفوف القرع) هذه أشد حكمًا من الكرمة؛ لأنه تُترك لزراعة الكرمة الواحدة مسافة ستة طفاحين، بينما تُترك لزراعة القرعة الواحدة مسافة ربع (الكاب). يقول رابي منير عن رابي إسماعيل: لا يُزرع في مساحة ساءة أي زرع طالما زُرِع بها ثلاث من القرع. قال رابي يوسي بن هاحونيف إفراتي عن رابي إسماعيل: لا يُزرع في مساحة كور أي زرع طالما زُرِع بها ثلاث من القرع.

²⁵⁹ - بمعنى أن صف القرع يجب أن يبتعد عن صف الخضروات مسافة ستة طفاحين.



الفصل الرابع

أ- إذا كان في الكرمة أرض جرداء، فإن مدرسة شماي تقول: (كي تُزرع يجب ألا تقل مساحتها عن) أربع وعشرين ذراعًا. ونقول مدرسة هليل: (يجب ألا تقل عن) ست عشرة ذراعًا. والمساحة الخارجية للكرمة، تقول مدرسة شماي: (يجب ألا تقل عن) ست عشرة ذراعًا. ونقول مدرسة هليل: (يجب ألا تقل عن) اثنتي عشرة ذراعًا. وما هي أرض الكرمة الجرداء؟ هي الجزء الذي خرب من منتصف الكرمة: فإن لم تكن مساحته ست عشرة ذراعًا، لا يُزرع هناك أي بنور. وإن كانت مساحته ست عشرة ذراعًا، تُترك (للكرمة) مساحة⁽²⁶⁰⁾ لزراعتها، وتُزرع بقية (المساحة).

ب- وما هي المساحة الخارجية للكرمة؟ (هي المساحة الخالية) بين الكرمة والجدار. فإن لم تكن هذه المساحة اثنتي عشرة ذراعًا، لا يُزرع هناك أي بنور. وإن كانت هذه المساحة اثنتي عشرة ذراعًا، تُترك (للكرمة) مساحة لزراعته، وتُزرع بقية (المساحة).

ج- يقول رابي يهودا: لا تعدو هذه (المساحة) إلا أن تكون من جدار الكرمة. وما هي المساحة الخارجية للكرمة؟ (هي المساحة الخالية) بين كرميتين. وما هو الجدار؟ هو المرتفع عشرة طفاحيم. وما هو الشق؟ هو ما كان عمقه عشرة طفاحيم وعرضه أربعة.

²⁶⁰ - هي مساحة أربع أذرع للكرم من كل جانب، ويتبقى ثمان أذرع يمكن أن تزرع أي مزروعات أخرى ولا يندرج ذلك تحت حكم المخلوطات.

د- إن لم تكن مسافة حاجز القصب بين كل قصبة وأخرى ثلاثة طفاحيم؛ التي تكفي لدخول الجدي؛ فإن (حكمه صالح) كحاجز. وإذا تهدم الجدار حتى عشر أذرع، فإن (حكمه) كالمدخل، (وإذا تهدم) أكثر من ذلك، فإنه بدءاً من مقابل الهمم تحرّم (زراعته). وإذا تهدمت به أجزاء كثيرة، فإن كان المتبقي (من الجدار سليماً) أكثر من المتهدم، فإنه يُباح (للزراعة)، وإذا كان المتهدم (من الجدار) أكثر من المتبقي، فإنه بدءاً من مقابل الهمم تحرّم (زراعته).

هـ- من يغرس صفّاً مع خمسة كروم، فإن مدرسة شماي تقول: (إن حكم الصف) كالكرمة، وتقول مدرسة هليل: لا يُعد كرمه حتى يكون هناك صفان. ولذلك فإن من يزرع أربع أذرع في الكرمة، تقول عنه مدرسة شماي: له أن يوقف صفّاً واحداً (للهيكل)، بينما تقول مدرسة هليل: له أن يوقف الصفيين.

و- من يغرس كرميتين في مقابل أخريين، وبينهما (كرمة) واحدة تظهر كأنها نيل، فإنها تُعد كرمه. (وإذا غرس) اثنتين مقابل اثنتين وكانت بينهما واحدة، أو (غرس) اثنتين مقابل اثنتين وواحدة في المنتصف، فإنها لا تُعد كرمه؛ حتى تصبح اثنتان مقابل اثنتين، وواحدة تظهر كالنيل.

ز- من يغرس صفّاً واحداً (من الكروم) في (الأرض) التي تخصه، وآخر فيما تخص صاحبه، وكان هناك طريق خاصة، أو طريق عامة في المنتصف، أو جدار أقل من عشرة طفاحيم، فإن هذين (الصفيين) ينضمّان معاً (داخل الكرم نفسه)⁽²⁶¹⁾.

ح- من يغرس صفيين (من الكروم)، فإن لم يكن بينهما ثمان أذرع، فلا تُباح له الزراعة هناك. وإن كانوا ثلاثة (صفوف من الكروم)، فإن لم يكن بين كل صف وآخر ست عشرة ذراعاً، فلا تُباح له الزراعة هناك. يقول

²⁶¹ - ويجب أن تُترك مسافة أربع أذرع بينهما وبين أي مزروعات أخرى.

رابي إبيزر بن يعقوب عن حنانيا بن حخيناي: حتى وإن تلف (الصف) المتوسط، ولم يكن بين الصف والآخر ست عشرة ذراعًا، فلا تُباح له الزراعة هناك؛ لأنه لو كان قد غرس من البداية (صفيين فقط) كانت ستباح (الزراعة إذا كانت المسافة بينهما) ثمان أذرع.

ط- من يغرس كرمه (في صفوف بين كل منها) ست عشرة ذراعًا، فلا تُباح له الزراعة هناك. قال رابي يهودا: لقد حدث في صلomon⁽²⁶²⁾ أن غرس أحدهم كرمه (في صفوف بين كل منها) ست عشرة ذراعًا، وكان يقلب أوراق كل صفيين إلى جانب ويزرع الأرض الخالية التي بينهما، وفي السنة التالية كان يقلب أوراق الصفيين لمكان آخر ويزرع الأرض البور⁽²⁶³⁾، وعرض الأمر على الحاخامات فأجازوه. يقول كل من رابي منير وربي شمعون: كذلك تُباح (الزراعة) لمن يغرس كرمه (في صفوف بين كل منها) ثمان أذرع.

²⁶² - مدينة تقع في الجليل الأدنى.

²⁶³ - وهي الأرض التي لم يزرعها في السنة السابقة.

الفصل الخامس

أ- إذا تلفت كرمة، وكان من الممكن جمع عشرة كروم منها لمساحة ساءة على أن تُغرس كعادتها⁽²⁶⁴⁾، فإن مثل هذه الكرمة يُسمى كرمة هزيلة. وإذا كانت الكرمة مغروسة عشوائيًا، فإن كان من الممكن أن نجد بها صفيين مقابل ثلاثة، فإنها تُعد كرمة، وإن لم يوجد فإنها لا تُعد كرمة. يقول رابي مئير: طالما أنها تبدو على هيئة (بساتين) الكروم، فإنها تُعد كرمة.

ب- إذا كانت الكرمة مغروسة (وبين صفوفها) أقل من أربع أذرع، فإن رابي شمعون يقول: إنها لا تُعد كرمة. ويقول الحاخامات: إنها تُعد كرمة، ويعدون (الصفوف) الوسطى كأنها غير موجودة.

ج- إذا كان الشق الذي يمر بكرمة عميقًا (بمسافة) عشرة (طفاحيم) وعرض أربعة، فإن رابي إليعيزر بن يعقوب يقول: إن كان (الشق) ممتدًا من بداية الكرمة حتى نهايتها، فإنه يُعد (كأرض) بين كرمتين، ويجوز أن يزرعوا داخله، وإن لم يكن (ممتدًا بطول الكرمة) فإنه يُعد كالمعصرة. إذا كانت المعصرة الموجودة في الكرمة بعمق عشرة (طفاحيم) وعرض أربعة، فإن رابي إليعيزر يقول: يجوز أن يزرعوا داخلها، بينما يحرم ذلك الحاخامات. إذا كانت عريشة الحارس الموجودة في الكرمة مرتفعة عشرة (طفاحيم) وبعرض أربعة، فلهم أن يزرعوا داخلها، ولكن إذا كانت أوراق

264 -) أي كحكمها للورد في الفصل الرابع الفقرة السادسة؛ حيث يُغرس صفان مقابل صفيين ويظهر بينهما صف كأنه ذيل.

فروع الكرمة المتشابكة تغطيها، فتحرّم (زراعتها).

د- إذا عُرسَت كرمة في معصرة أو في شق، يتركون لها (من الأرض ما يكفي) لإعدادها⁽²⁶⁵⁾، ويزرعون الباقي. يقول رابي يوسي: إن لم تكن هناك مساحة أربع أذرع، فلا تُباح الزراعة هناك. وإذا كان في الكرمة بيت فلهم أن يزرعوا داخله.

هـ- من يغرس خضروات في الكرمة أو يتركها، فإنه يوقف (للهيكل) خمس وأربعين كرمة. متى (ينطبق هذا الحكم)؟ إذا كانت (الكروم) مغروسة (في صفوف بين كل منها مسافة) أربع (أذرع)، أو خمس. وإذا كانت مغروسة (في صفوف بين كل منها مسافة) ست أو سبع (أذرع)، فإنه يوقف (للهيكل) ست عشرة ذراعًا عن كل اتجاه دائري وليس مربعًا.

و- من رأى خضروات في الكرمة، فقال: "عندما أصل إليها سألتقطها"، فإنها تُباح⁽²⁶⁶⁾. (ولكن إذا قال): "عندما أرجع سألتقطها"، فإنها إذا نمت بـ (مقدار جزء من) مائتين (بعد الجزء الذي كان مباحًا) فإنها تعد محرمة.

ز- إذا كان (صاحب الكرم) يمر في الكرم وسقطت منها بذور، أو خرجت مع السماد، أو مع المياه، أو من يزرع فأثرت الرياح (البذور) خلفه، فإنها تُعفى (من الوقف للهيكل). وإذا أثرت الرياح أمامه، فإن رابي عقيبا يقول: إذا (أُنبِتت البذور بين الكرمة) عشبًا، فإنها تُقلب (بحرث الأرض)، وإذا (أُنبِتت البذور بين الكرمة) سنابل، فإنها تُحطم، وإذا (أُنبِتت البذور بين الكرمة) حبوبًا، فإنها تُحرق.

ح- من يترك أشواكًا (لتنمو) في الكرم، فإن رابي إليعيزر يقول: (تعد من

²⁶⁵ - وهي مسافة ستة طفاحين.

²⁶⁶ - أي لا ينطبق على المخلوطات حكم المخلوطات.

المخلوطات ويجب أن) توقف (للهيكل). ويقول الحاخامات: لا يُوقف (للهيكل)، إلا الشيء الذي يُترك مثله (لينمو). الزنيق⁽²⁶⁷⁾، واللبلاب المتسلق، وسوسن الملك، وكل أنواع البذور لا تُعد من المخلوطات في الكرم. وعن القنب يقول رابي طرفون: إنه لا يُعد من المخلوطات، ويقول الحاخامات: إنه يُعد من المخلوطات. ويُعد الخرشوف من المخلوطات في الكرم.

²⁶⁷ - هو نبات ذو أزهار زاهية من فصيلة السوسنيات.



الفصل السادس

أ- ما هي عريشة الكرم؟ من يغرس صفًا من خمسة كروم بجوار الجدار المرتفع عشرة طفاحيم، أو بجوار شق بعمق عشرة طفاحيم وعرض أربع أذرع، فإنهم يتركون لإعداده أربع أذرع. تقول مدرسة شماي: يقيسون أربع أذرع من جذر الكروم تجاه الحقل. وتقول مدرسة هليل: (يقيسون) من الجدار تجاه الحقل. قال رابي يوحنان بن نوري: يخطأ كل من يظن ذلك؛ وإنما إذا كانت هناك مسافة أربع أذرع ما بين جذر الكروم والجدار، فإنه تُترك (المسافة الكافية) لإعداده، ويُزرع الباقي. وكم هي (المسافة الكافية) لإعداد الكرمة؟ ستة طفاحيم من كل اتجاه. يقول رابي عقيبا: ثلاثة (طفاحيم).

ب- إذا برزت عريشة الكرمة من الدرج، فإن رابي إليعيزر بن يعقوب يقول: إذا كان (من الممكن لصاحب الكرمة) أن يقف على الأرض ويجمع (العنب) كله، فإن أربع أذرع في الحقل تُعد محرمة. وإن لم (يمكنه جمع العنب وهو واقف على الأرض)، فإنه لم يحرم إلا ما يقابلها⁽²⁶⁸⁾. يقول رابي إليعيزر: كذلك من يغرس (صفيين من الكرم) أحدهما في الأرض والآخر على الدرج، فإن كان (صف الدرج) مرتفعًا عن الأرض عشرة طفاحيم، فإنه لا ينضم مع (الصف الآخر ليكونا كرمًا)، وإن لم (يكن مرتفعًا عشرة طفاحيم)، فإنه ينضم معه.

²⁶⁸ - أي يحرم زراعة ما يقابل العريشة، أي تحتها فحسب، أما فيما عدا ذلك فيجوز أن يُزرع حتى وإن كان داخل الأذرع الأربعة للكروم.

ج- من يعلق الكرمة على جزء من البابيروس⁽²⁶⁹⁾، فلا يُباح له أن يزرع تحت بقيتها، وإن زرع، فلا يوقف (من كرمها للهيكل). وإذا نمت (الكرمة) الجديدة (وتشابكت فروعها مع الزرع) فإنه يُعد محرماً. والأمر نفسه مع من يعلق الكرمة على جزء من شجرة غير مثمرة.

د- من يعلق كرمة على جزء من شجرة مثمرة، فيُباح له أن يزرع تحت بقيتها. وإذا نمت (الكرمة) الجديدة (وامتدت فروعها إلى بقية الشجرة) فإنه يردّها (حيث هي معلقة). وقد حدث أن ذهب رابي يهوشوع إلى رابي إسماعيل في كفر عزيز⁽²⁷⁰⁾، وأراه كرمة مدلاة على جزء من شجرة تين. قال له: أئباح لي أن أزرع تحت بقية (الشجرة)؟ فقال له: يُباح. وأخذه من هناك إلى بيت همّجّنيا⁽²⁷¹⁾، وأراه كرمة مدلاة على جزء من لوح وجذع شجرة الجميز ذات الألواح⁽²⁷²⁾ الكثيرة. قال له: تحرّم (الزراعة) تحت هذا اللوح، وتُباح تحت الباقي.

هـ- ما هي الشجرة غير المثمرة؟ كل ما لا تنتج ثماراً. يقول رابي مئير: الكل يُعد (في حكم)⁽²⁷³⁾ الشجر غير المثمر، فيما عدا شجرتي الزيتون والتين. يقول رابي يوسي: كل ما لا يزرعون مثله حقولاً كاملة يُعد (في حكم) الشجرة غير المثمرة.

²⁶⁹ - نبات مائي من فصيلة السمديات شكله كالقصب كانت قشوره تستعمل في الكتابة.

²⁷⁰ - يقع جنوب الخليل.

²⁷¹ - يُحتمل أنه اسم لإحدى العائلات.

²⁷² - أطلقت المشنا على فروع شجرة الجميز تسمية ألواح؛ لأنهم يصنعون منها الألواح التي تُستخدم في البناء.

²⁷³ - أي فيما يتعلق ببطلان زراعتها في الكرم.

و- (مسافة) الفجوات بين عريشة الكرم ثمان أنرع وتزيد قليلاً⁽²⁷⁴⁾. ولا يوجد في جميع المقاييس التي قال بها الحاخامات في الكرم (مقولة) وتزيد قليلاً، سوى مع فجوات عريشة الكرم. وما هي فجوات عريشة الكرم؟ (هي الموجودة في) عريشة الكرم التي تلفت من منتصفها وبقي بها خمسة كروم في كل جانب. فإن كان هناك ثمان أنرع، لا تباح الزراعة هناك، وإن كان هناك ثمان أنرع وتزيد قليلاً، فتترك (للعريشة مساحة كافية) لإعدادها، وتُزرع (المساحة) الباقية.

ز- إذا برزت عريشة كرم (المعلقة في زاوية بين حائطين) من الحائط عند منتصف الزاوية ثم توقفت، فتترك (للعريشة مساحة كافية) لإعدادها، وتُزرع (المساحة) الباقية. يقول رابي يوسي: إن لم يكن هناك مساحة أربع أنرع، فلا تباح الزراعة هناك.

ح- إذا برز الغاب من عريشة الكرمة، وامتنع (صاحب العريشة) عن قطعه، فإن (المساحة) التي تقابل (الغاب) تباح زراعتها. (ولكن) إذا أعدها حتى تمتد عليها الفروع الجديدة (للكرمة)، فتحرم (زراعة المساحة المقابلة للغاب).

ط- إذا برزت الزهرة من عريشة الكرم، فإنها تُعد كالزيج⁽²⁷⁵⁾ المعلق بها، وما يقابله (تحتَه) تحرم (زراعته)، والأمر نفسه مع الكرمة المدلاة (إذا برزت منها زهرة). من يمد فرعاً من شجرة لأخرى، فإن ما تحته تحرم

²⁷⁴ -) وقد حدد بعض المفسرين هذه الزيادة القليلة بأنها لا تتجاوز سدس النراع أي حوالي طيفح، فهذه المسافة مجتمعة إذا كانت بين كروم العريشة فيمكن زراعتها ولا ينطبق عليها حكم المخلوطات.

²⁷⁵ -) الزيج هو قطعة الرصاص المربوطة في حبل يستخدمه البنّاعون لتحديد إذا ما كان الحائط مستقيماً، وورد ذكر الزيج في عاموس 7: 7.

(زراعتہ). وإذا أطيلت بحبل أو بشریط من القصب، فإن ما تحت الإطالة
تُبَاح (زراعتہ). (ولكن إذا) جُعِلَت (الإطالة) كي يمتد عليه الفرع الجديد، فإن
ما تحتها تحرّم (زراعتہ).

الفصل السابع

أ- من يُرقد الكروم في الأرض، فإن لم يكن هناك ثلاثة طفاحيم من التراب عليها، فلا تُباح الزراعة عليها، حتى وإن أُرقدوا في القرع أو في ماسورة (فخارية). وإذا أُرقدوا في صخرة، ورغم أنه لا يوجد عليها إلا ثلاثة أصابع تراب، فإنه تُباح الزراعة عليها. لا يجوز أن يقيسوا لركبة⁽²⁷⁶⁾ الكرمة إلا من الجذر الثاني.

ب- من يُرقد ثلاث كروم (في الأرض) وكانت جذورها ظاهرة، فإن رابي إلغاز بر صادوق يقول: إذا كان بين كل منها من مسافة أربع أذرع إلى ثمان، فإنه تتضمن معاً (لتكون الكرم). وإن لم (تكن بينها هذه المسافة) فإنها لا تتضمن. إذا يبست الكرمة فإنها تُعد محرمة (ولا يُزرع بجوارها)، ولا تُوقف (المزروعات للهيكل)⁽²⁷⁷⁾. يقول رابي مثير: كذلك القطن تحرم (زراعته بجوارها)، ولا يوقف (المزروعات للهيكل). يقول رابي إلغاز بر صادوق عنه (رابي مثير): كذلك (تحرم الزراعة) فوق الكرمة، ولا تُوقف (المزروعات للهيكل).

²⁷⁶ - قد يحدث عندما تنمو الكرمة وترتفع بعض الشيء عن الأرض أن تحني، فيقيمونها من جديد عندئذ يتكون في هذا الجزء الذي تمت إقامته ما يشبه الركبة، والفقرة المشنوية هنا تتناول حكم الستة طفاحيم التي تُترك لإعداد الكرمة، وتؤكد أنه في مثل حالة هذه الكرمة يتم قياس هذه المسافة من الركبة التي تكونت عند الالتحاء وليس من جذر الكرمة.

²⁷⁷ - بمعنى أنه إذا زرع بجوارها على الرغم من تحريم الزراعة، فإنها لا تحرم المزروعات أي لا تجعلها وقفاً للهيكل.

ج- هذه هي الأشياء التي تحرم (الزراعة فوقها) ولكنها لا تُوقف (المزروعات للهيكَل): بقية (الأرض) الخربة في الكرم، بقية المساحة الخالية (بين الجدار) والكرم، بقية فجوات عريشة الكرم، بقية البابيروس. ولكن المساحة الموجودة تحت الكرمة، ومساحة إعداد الكرمة، والأذرع الأربعة في الكرمة، جميعها يوقف (المزروعات للهيكَل).

د- من يظل كرمته (فظل كذلك) على محصول صاحبه، فإنه قد أوقف (محصول صاحبه للهيكَل)، ويلزم بتبعته⁽²⁷⁸⁾. يقول كل من رابي يوسي ورابي شمعون: ليس للإنسان أن يوقف شيئاً لا يملكه⁽²⁷⁹⁾.

هـ- قال رابي يوسي: لقد حدث أن زرع أحدهم كرمه في السنة السابعة⁽²⁸⁰⁾، وعرض الأمر على رابي عقيبا، فقال: ليس للإنسان أن يوقف شيئاً لا يملكه.

و- إذا زرع الكرم مغتصباً، ثم زال عنه (ورث الكرم لصاحبه)، فـ (الصاحبه) أن يحصده حتى في (أيام تحليل) العيد⁽²⁸¹⁾. وإلى أي كم (من

²⁷⁸ -) أي عليه أن يعرض صاحبه عن الضرر الذي لحق به حيال مصادرة محصوله وتحريمه عليه.

²⁷⁹ -) حيث إن النهي الولد في التوراة يخص ملكية الفرد وليس ملكية صاحبه، كما ورد في التثنية 22: 9؛ حيث نقراً: " لا تزرع حقلك صنفين لنلا يتقدس الملاء الزرع الذي تزرع ومحصول الحقل "، ومعنى التقديس الولد في الفقرة والنص المشنوي هو مصادرة أو وقف المحصول للهيكَل ويُصبح من نصيب الكهنة.

²⁸⁰ -) هي سنة التبورير والتي تُسمى في التشريع اليهودي شميطا؛ حيث تُعد كل المزروعات فيها مشاعاً للجميع.

²⁸¹ -) هي الأيام التي تحل في وقت الحج والفصح والمظال؛ حيث إنها ليست عيداً، كما أنها ليست كذلك أياماً عادية دينوية كاملة. ويحرم في أيام تحليل العيد أداء العمل فيما عدا الشيء سريع القضاء- الأشياء التي تتلف وتؤدي إلى خسارة ملحوظة إن لم تتم في وقتها. ولقد حرّموا في أيام

الكرم) يمنح العمال؟ حتى الثالث. (وإذا طلب العمال) أكثر من ذلك، فله أن يستمر في حصاده كعادته، حتى ولو بعد العيد. ومتى يدعى (الكرم باسم) المغتصب؟ بمجرد أن يسقط (في يدي المغتصب) (282).

ز- إذا أذرت الرياح الكروم على المحصول، فيجب (على صاحبه) أن يقيم جداراً بينهما على الفور. ولكن إذا كان مكرهاً (ولم يتمكن من بناء الجدار، فإن المحصول) يُباح (ولا يُعد خليطاً مع الكرم). إذا مال المحصول تحت الكرمة، وكذلك (إذا مالت) الخضروات، فإنه يرد (المحصول أو الخضروات لمكانيهما) ولا يُوقف (الكرم). ومتى يُوقف المحصول (المزروع بجوار الكرم)؟ بمجرد أن تمتد جذوره (في الكرم). (ومتى يُوقف العنب؟ بمجرد أن يصير في حجم الفول الأبيض. ولا يُوقف المحصول الذي يبس بكامله أو العنب الذي جف بكامله.

ح- تُوقف (مزروعات) الأصيل المتقوب (عنب الكرم، إذا ترك) في الكرم. ولا توقفها (إذا كانت) في الأصيل غير المتقوب. يقول رابي شمعون: (مزروعات) كليهما مُحَرَّمَةٌ ولا توقف (عنب الكرم). ومن ينقل أصيصاً متقوباً في الكرم، فإنه إذا نمت (مزروعات الأصيل) بـ (مقدار جزء من) مائتين (بعد الجزء الذي كان مباحاً) فإنها تعد محرمة (للأكل) (283).

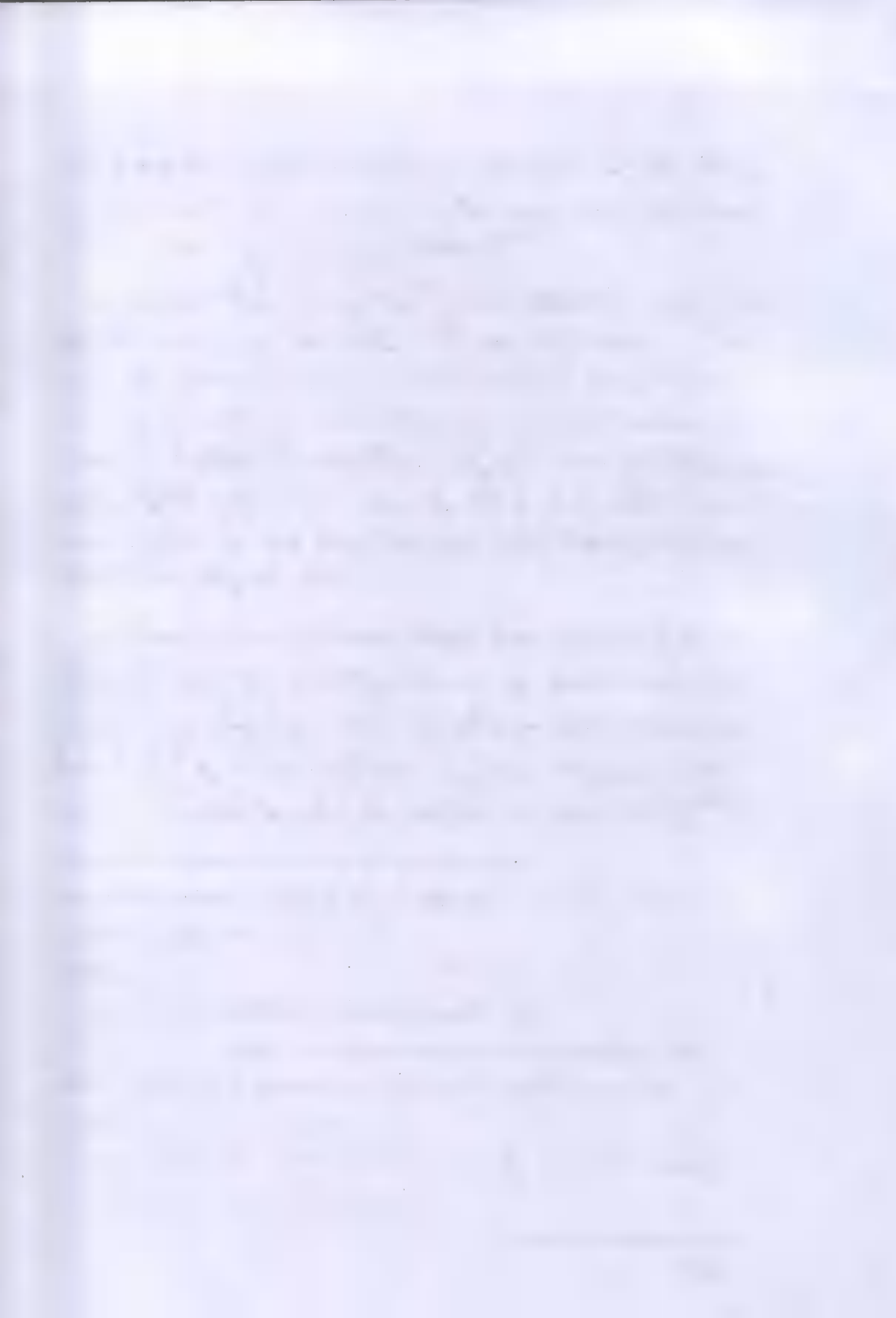
تحليل العيد الزواج بالنساء، لنلا يختلط فرح بفرح. ويهتم مبحث "موعيد قطن" - العيد الصغير - في معظمه بأحكام تحليل العيد بتفصيلها.

انظر للمترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للهاخام عاين شتينزلتس، ص 79-80.

(282) - بحيث لا يتمكن أصحابه من استرداده منه، ويعتقد الناس أن هذا الكرم يخص المغتصب. ولكن قبل أن يسقط الكرم في يد المغتصب لا يلزم أصحاب الكرم باستئجار العمال لحصده، وحكمه كمن زرع كرم صاحبه؛ حيث له أن يحصده كعادته.

(283) - في حين لا ينطبق ذلك على عنب الكرم؛ لأن مزروعات الأصيل لم تستقر على الأرض، وبالتالي يُعفى العنب من اعتباره خليطاً مع المزروعات.



الفصل الثامن

أ- مخلوطات الكرم محرمة للزراعة، وللبقاء (إذا زُرعت حتى يكتمل نموها)، وللانتفاع. ومخلوطات البذور محرمة للزراعة، وللبقاء (إذا زُرعت حتى يكتمل نموها)، ومباحة للأكل، وبالأحرى للانتفاع. وتُعد مخلوطات الملابس مباحة في كل شيء، ولا تُحرّم إلا للارتداء⁽²⁸⁴⁾. ويُباح هجين البهيمة أن يُربى، ويحيا، ولا يُحرّم إلا للمزاوجة. ويحرّم (العمل) بنوعين من البهيمة معًا.

ب- (يُعد النوعان المختلفان كـ) بهيمة مع بهيمة، وحيوان بري مع حيوان بري، وبهيمة مع حيوان بري، وحيوان بري مع بهيمة، و(بهيمة) نجسة مع (بهيمة) نجسة، و(بهيمة) طاهرة مع (بهيمة) طاهرة، و(بهيمة) نجسة مع (بهيمة) طاهرة، و(بهيمة) طاهرة مع (بهيمة) نجسة، يُعد جميعها محرّمًا للحرث، وللجر، وللقيادة.

ج- من يقدّ (بهيمتين من نوعين مختلفين) يُجلد الأربعين جلدة، ومن يجلس في عربة (يجرها نوعان من البهائم) يُجلد الأربعين جلدة، بينما يعفي رابي مئير من ذلك. (وكذلك إذا كان هناك حيوان) ثالث مربوط في السيور، فإنه يُعد محرّمًا⁽²⁸⁵⁾.

284 -) حيث ورد في اللاويين 19: 19 " لا تُنز بهائمك جنسين وحقّك لا تزرع صنفين ولا يكن عليك ثوب مُصنّف من صنفين ".

285 -) وذلك على سبيل المثال إذا كان يجر العربة حصانان وأضاف السائق لهما حمارًا ليحمل سيور الحصانين، فإنه يحرّم للجر وللقيادة مع الحصانين.

د- لا يجوز أن يربطوا الحصان في جانب العربية ولا في خلفها (إذا كان يجرها حيوانات من نوع آخر)، كذلك لا (يجوز أن يسرجوا) الحمار اللببي مع الجمال. يقول رابي يهودا: كل المولودين من الفرس، رغم أن آباءهم من الحمير، يُباحون (للعمل) معاً⁽²⁸⁶⁾. والأمر نفسه مع المولودين من الأتان، رغم أن آباءهم أحصنة، يُباحون (للعمل) معاً. ولكن يحرم (للعمل) معاً المولودون من الفرس مع المولودين من الأتان.

هـ- تحرم البغال (التي لا تُعرف إذا كانت أمها فرساً أم أتاناً للعمل معاً)، بينما يُباح البغل (ابن الفرس للعمل مع جميع الأنواع)، ويُعد إنسان الغاب⁽²⁸⁷⁾ (من طبقة) الحيوانات. يقول رابي يوسي: (إذا مات إنسان الغاب) فإنه ينجس بالخيمة كالآلومي (إذا مات). ويُعد القنفذ وابن عرس (من طبقة) الحيوانات. (وفيما يختص) بابن عرس يقول رابي يوسي إن مدرسة شماي تقول: إنه ينجس في حجم حبة الزيتون من الجثة عن طريق الرفع، وفي حجم حبة العدس عن طريق الملامسة.

و- الثور البري يُعد نوعاً من البهائم⁽²⁸⁸⁾. يقول رابي يوسي: إنه نوع من الحيوانات. ويُعد الكلب نوعاً من الحيوانات. ويقول رابي مئير: إنه نوع من البهائم. يُعد الخنزير نوعاً من البهائم. ويُعد الحمار الوحشي نوعاً من الحيوانات. ويُعد الفيل والقرود نوعين من الحيوانات. ويُباح الإنسان (للعمل) معها جميعها للجر، وللحراث، وللقيادة.

²⁸⁶ -) يسيرون في حكم هجين البهائم في التشريع اليهودي تبعاً لكم وليس للأب، فالحكم الوارد في الفقرة يجيز العمل باستخدام اثنين من أبناء الفرس سواء أكان الذكر الذي زوجهها حصان أم حمار.

²⁸⁷ -) يُقصد بإنسان الحقل أو إنسان الغاب بعض أنواع القرود الشبيهة بالإنسان كالغوريلا؛ حيث يحرم كذلك الخلط بينها وبين حيوانات من نوع آخر للعمل معاً.

²⁸⁸ -) أي أنه لا يُعد خليطاً مع الثور الأليف، ويجوز استخدامهما في العمل معاً.

الفصل التاسع

أ- لا يحرّم (في الملابس من جراء حكم) المخلوطات سوى الصوف والكتان، ولا يتجنس بضربات البرص سواهما. لا يجوز أن يرتدي الكهنة للخدمة في الهيكل سوى الصوف والكتان. إذا اختلط شعر الجمال وصوف النعاج معًا، فإن كان معظمها من (شعر) الجمال، فإنه يُباح، وإن كان معظمها من (صوف) النعاج، فإنه يُعد محرّمًا. وإذا تساوى، فإنه يُعد محرّمًا. والأمر نفسه مع الكتان والقنب إذا اختلط معًا.

ب- الحرير الممتاز والحرير الخشن لا ينطبق عليهما حكم المخلوطات، ولكن يحرّمان من جراء رؤية العين⁽²⁸⁹⁾. الوسائد والملاحف لا ينطبق عليهما حكم المخلوطات، شريطة ألا يمسهما جسده. ولا يُرتدى (الثوب) الخليط (من صنفين) ولو مؤقتًا. ولا يُرتدى (كذلك الثوب) الخليط (من صنفين) حتى فوق عشرة (ثياب)، وحتى (ولو ارتداه) ليتهرب من الضرائب⁽²⁹⁰⁾.

ج- مناديل الأيدي ومعاطف الكتب والمناشف لا ينطبق عليها حكم المخلوطات؛ بينما يحرّم ذلك رابي إلعيزر. وتحرّم مناشف الحلاق من جراء حكم المخلوطات.

د- كفن الميت وبرذعة الحمار لا ينطبق عليهما حكم المخلوطات. لا

²⁸⁹ - لأن من يراهما يظن أن أحدهما صوفًا والآخر كتانًا.

²⁹⁰ - لأنهم لا يدفعون الضرائب من الملابس التي يرتديها الإنسان؛ فإذا ارتدى أحد ثوبًا مصنوعًا من صنفين من القماش ليتهرب من الضرائب فإنه يُعد آثمًا.

يجوز أن يضع (أحد) البرذعة على كتفه، حتى ولو ليُخرج عليها السماد.

هـ- يجوز لبائعي الملابس أن يبيعوا كعائتهم (ملابس مصنوعة من صنفين)، شريطة ألا يتجهوا بها ناحية الشمس (للاحتماء بها من حرارة) الشمس، أو ناحية المطر (للاحتماء بها) من المطر. ويحملها الورعون على عصا (خلفهم).

و- يجوز لخياطي الملابس أن يخطوا كعائتهم (ملابس مصنوعة من صنفين)، شريطة ألا يتجهوا بها ناحية الشمس (للاحتماء بها من حرارة) الشمس، أو ناحية المطر (للاحتماء بها) من المطر. ويخطها الورعون (وهم جلوس) على الأرض.

ز- لا يجوز أن يرتدي (أحد) الملابس (الصوفية الواردة من) برس وبريد ودمطقيون والخف (المصنوع من الصوف) حتى يفحصها⁽²⁹¹⁾. يقول رابي يوسي: لا تحتاج (الملابس) الواردة من المدن الساحلية، أو من بلاد ما وراء البحر إلى فحص؛ لأنه يُفترض (صنعها) من القنب. ولا ينطبق حكم المخلوطات على الحذاء المصنوع من اللباد.

ح- لا يحرم من جراء المخلوطات سوى المغزول والمنسوج؛ حيث ورد: " لا تلبس ثوبًا (شَعَطَنَز - أي) مختلطًا صوفًا وكتانًا معًا "⁽²⁹²⁾، وهو الشيء⁽²⁹³⁾ الشوع (الممشط)، وطافوي (المغزول) ونوز (المنسوج). يقول

²⁹¹ - أي يتأكد أنه لا توجد خيوط كتان في هذه الملابس وهذا الخف، والأسماء الواردة برس وبريد ودمطقيون يرجح أنها أسماء أماكن اشتهرت بإنتاج هذه الملابس الصوفية سواء أكانت من الصوف الخشن أم الناعم.

²⁹² - التثنية 22: 11.

²⁹³ - يسرد هنا واضح المشنا كلمات للحروف المختصرة التي جمعت كلمة شمعطنز يستدل منها على الحكم الوارد في بداية للفقرة؛ لذلك وضعتها في الترجمة بنطقها العبري الأصلي ثم وضعت معناها بين قوسين.

رابي شمعون بن إلعازار: (إن شعطنز تعني أن من يرتدي مثل هذا الثوب) يُعد نلوز (زائغاً) و ميليز (ومُصرفاً) لربه عنه⁽²⁹⁴⁾.

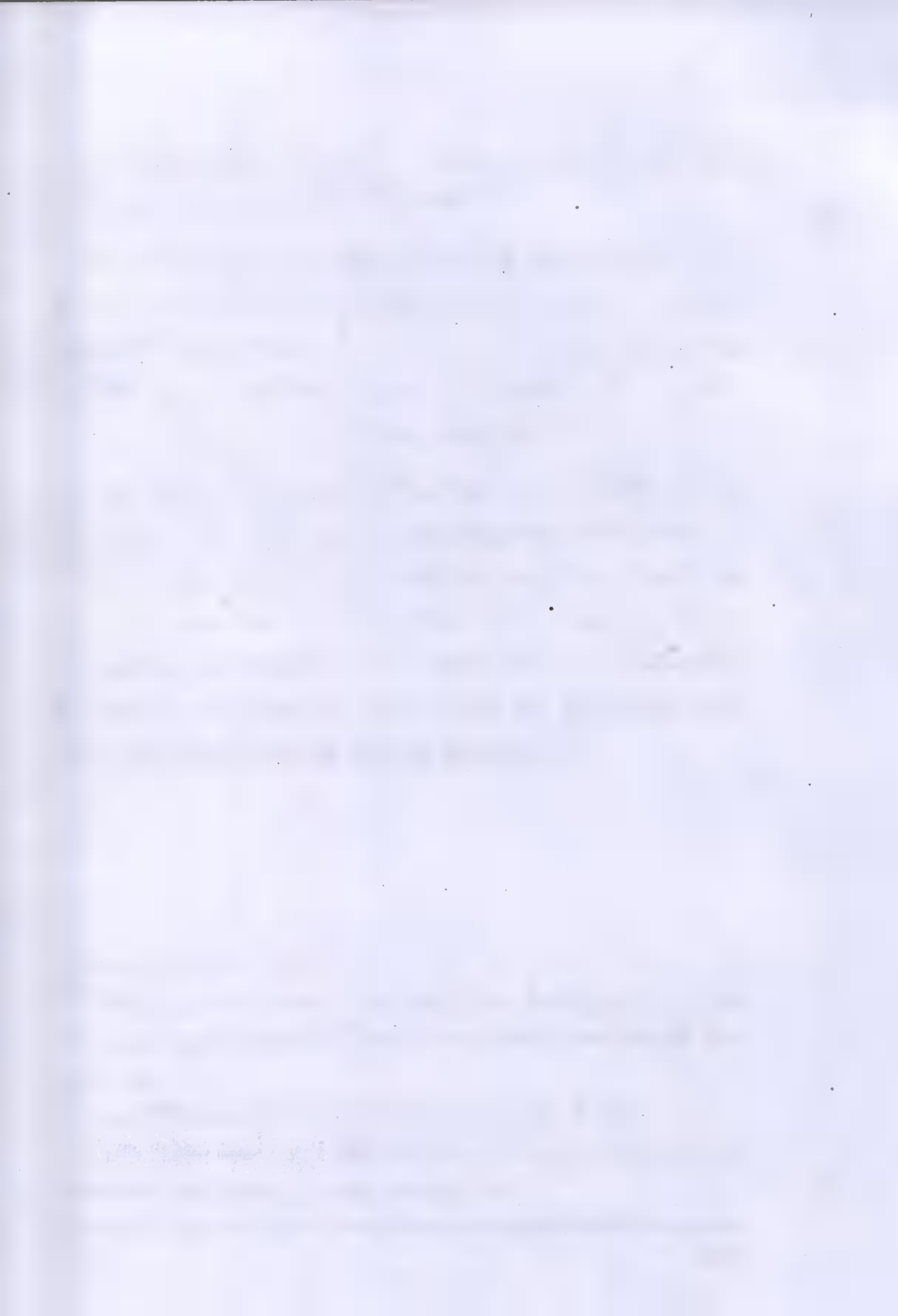
ط- يُعد اللباد محرماً؛ لأنه ممشط. (إذا غرزت) خيوط الصوف في الكتان فإنها تُعد محرمة؛ لأنها تتداخل في النسيج. يقول رابي يوسي: تُعد الأحزمة (المصنوعة من خيوط دوبار) الأرجوان محرمة؛ لأنه (من يرتده) يطويه (في ثوبه) قبل أن يربطه. ولا يجوز أن يربط (أحد) شريطاً من الصوف بالكتان ليحزم به حقويه؛ حتى وإن كان هناك سير (جلدي) في المنتصف.

ي- علامات⁽²⁹⁵⁾ النساجين والغسالين تحرم من جراء المخلوطات. من يغرز غرزة واحدة لا تُعد في ترابط (مع الثوب)، ولا ينطبق عليها حكم المخلوطات. ومن ينزعها في السبت يُعفى (من حكم تكديس السبت). فإذا جعل طرفي (خيوط) في جانب واحد، فإنها تُعد في ترابط (مع الثوب)، ويسري عليها حكم المخلوطات. ومن ينزعها في السبت يُدان (بحكم تكديس السبت). يقول رابي يهودا: (لا يُعد في ترابط) حتى يُتَلَث (الخيوط بثلاث غرز). تتضمن الحقيبة والسلة معاً تحت حكم المخلوطات⁽²⁹⁶⁾.

²⁹⁴ -) صاغ رابي شمعون بن إلعازار رأيه مستنداً بالأسلوب المقراني أي الوارد في العهد القديم؛ حيث ورد في سفر إشعيا 30: 12 "حيثما عن الطريق ميلوا عن السبيل اعزلوا من أمامنا قنوس إسرائيل".

²⁹⁵ -) هي العلامات إلى يصنعها النساجون والغسالون ليميزوا بها ملابس أصحابها.

²⁹⁶ -) وذلك إذا كانت الحقيبة مربوطة بقطعة من الصوف، والسلة مربوطة بقطعة من الكتان، ثم ربطهما أحدهما معاً فإنهما يُدان في ترابط ويحرم حملهما على كتفه.



المبحث الخامس

شفيعية: السنة السابعة

1894-1895

1896-1897

الفصل الأول

أ- حتى متى يحرثون حقل الشجر في السنة السابقة للسنة السابعة⁽²⁹⁷⁾؟
تقول مدرسة شماي: طيلة الوقت المناسب لثمار (السنة السادسة)، وتقول
مدرسة هليل: حتى عيد الأسابيع⁽²⁹⁸⁾. وتقترب آراء هؤلاء من آراء أولئك.

ب- ما هو حقل الشجر؟ (هو الحقل الذي تُغرس فيه) ثلاث أشجار في
مساحة سأة. وإذا كانت (كل واحدة من الأشجار الثلاث بها تين) يكفي لصنع
رغيف من التين المهروس والذي (يوزن) ستين مانه إيطالي، فإنهم يحرثون
مساحة السأة بسببها (حتى عيد الأسابيع)، و(لكن إذا كان وزن التين) أقل من

²⁹⁷ - وردت في النص العبري " عيرف شفيعيم " وتعني حرفيًا مساء السنة السابعة، واصطلاحًا
تعني السنة السابقة لها أي السنة السادسة التي تسبق سنة التبرير أو إراحة الأرض.

²⁹⁸ - يُعرف كذلك بعيد الحصاد يقع في شهر سيوان الذي يقابل آخر مايو - أول يونيو في السنة
الميلادية، مدة هذا العيد يومان يبدأ من اليوم السادس من شهر سيوان. ويجمع هذا العيد في الفكر
الديني اليهودي بين الطبيعة والتاريخ، فهو من ناحية الظواهر الطبيعة يقع في موسم الحصاد، ومن
الناحية التاريخية يرجع اليهود إلى هذه الفترة ذكرى تلقي الشريعة وعلى وجه التحديد الوصايا
العشر، لذلك فمن أهم طقوس اليهود في هذا العيد أنهم يقومون بحفلة زفاف للتوراة في داخل
المعبد، كأنها عروس، ويبالغ بعضهم فيتمون قراءتها في يومي هذا العيد. ولهذا العيد خمسة أسماء
أخرى في التراث اليهودي بالإضافة إلى الاسمين السابقين أي الحصاد والأسابيع، أما الخمسة
الباقية فهي: عيد البواكير، وعيد المنصرة - عتمرت بمعنى الإغلاق لأنه يفلق أو يتم عيد الفصح
بعد سبعة أسابيع غداة اليوم الأول من عيد الفصح، ويُعرف كذلك باسم يوم الخمسين وهو اليوم
الخمسون من العומר والتي تعني حزم السنابل وتبدأ بعيد الفصح وتنتهي في اليوم الخمسين بعيد
الحصاد، ويُسمى كذلك عيد تلقي الشريعة، ويوم الاجتماع.

ح- إلى متى تُسمى شجيرات؟ يقول رابي إلغاز بن عزريا: حتى (السنة الرابعة) عندما تُباح للأكل العادي⁽³⁰²⁾. يقول رابي يهوشوع: حتى تبلغ سبع سنوات. يقول رابي عقيبا: الشجيرة تظل كاسمها. إذا قطعت شجرة وأنبئت (جنورها) فروعًا جديدة، فإن كانت بطول طيفح فيما أقل فإنها تُعد شجيرة، وإن كانت بطول طيفح فأكثر فإنها تُعد شجرة، وفقًا لأقوال رابي شمعون.

وهي التواريخ التي تُعد بداية لإحصاء السنوات في موضوعات شتى:

1- الأول من نيسان - شهر "نيسان" وهو الشهر السابع في التقويم العبري، ويتكون من ثلاثين يومًا، ويقابل آخر شهر مارس ومعظم شهر إبريل - ويمثل هذا اليوم رأس السنة لعدد سنوات ملوك إسرائيل وللحج.

2- الأول من أيلول - شهر "أيلول" هو الشهر الثاني عشر والأخير في التقويم العبري، ويتكون من تسعة وعشرين يومًا، ويقابل آخر شهر أغسطس ومعظم شهر سبتمبر -، ويمثل هذا اليوم رأس السنة لموضوع إخراج العُشر من البهائم.

3- الخامس عشر من شباط - شهر "شباط" هو الشهر الخامس في التقويم العبري، ويتكون من ثلاثين يومًا، ويقابل آخر شهر يناير ومعظم شهر فبراير -، ويمثل هذا اليوم رأس السنة فيما يتعلق بسنوات "العُرلة" (تحریم الأكل أو الانتفاع من ثمار الأشجار في الثلاث سنوات الأولى من غرسها) والعشور.

⁽³⁰²⁾ - ويسري الأكل من ثمار هذه الأشجار في السنة الخامسة، كما ورد في اللاويين 19: 25.

الفصل الثاني

أ- حتى متى يحراثون في الحقل الأبيض⁽³⁰³⁾ في السنة السادسة؟ حتى تجف الرطوبة، (أو) طيلة الوقت الذي يحراث فيه الناس لغرس الكوسا والقرع. قال رابي شمعون: لقد وضعت شريعة كل إنسان بيده⁽³⁰⁴⁾؛ ولكن (يُحراث) الحقل الأبيض حتى الفصح، وحقل الشجر حتى عيد الأسابيع.

ب- يتم التسميد والعزق مع الكوسا والقرع حتى رأس السنة. والأمر نفسه مع حقل الري⁽³⁰⁵⁾. وحتى رأس السنة (يمكن كذلك) أن يقتلعوا (الأعشاب الضارة)، وأن ينزعوا (أوراق الشجر)، وأن يضعوا التراب (على الجذور الظاهرة للشجر)، وأن يدخنوا (تحت الشجر لقتل الحشرات والديدان). يقول رابي شمعون: كذلك يمكن أن تؤخذ الأوراق (الضارة) من عنقود العنب في السنة السابعة.

ج- ينقلون (الأحجار) من الحقل حتى رأس السنة. وحتى رأس السنة (يمكن كذلك) أن يقطعوا (الفروع الجافة)، وأن يشذبوا (الأغصان)، وأن

³⁰³ (أي في حقل المحاصيل الذي لم تُزرع فيه أشجار والتي تكون بدورها ظلالاً تؤدي إلى سواد الحقل.

³⁰⁴ -) لأن الرطوبة الموجودة في الحقول لن تجف كلها في جميع الحقول في الوقت ذاته؛ لذلك فعدم تحديد وقت بعينه للحراث ألزم كل إنسان على حدة بتحديد الوقت الذي يتوقف فيه عن الحراث وإلا يتعدى على حكم السنة السابعة.

³⁰⁵ -) وهو الحقل الذي يُسمى يدوياً من ترعة أو ساقية ولا يُكتفى بريه بالمطر.

يَقْلَمُوا (الْجَذْع). يَقُول رَابِي يَهُشُوع: كَمَا تُشْنَبُ وَتُقْلَمُ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ، كَذَلِكَ (تُشْنَبُ وَتُقْلَمُ فِي السَّنَةِ) السَّادِسَةِ. يَقُول رَابِي شَمْعُون: طَالَمَا أَنَّهُ يَجُوز لِي أَنْ أُعْتَيَّ بِالشَّجَرَةِ، فَإِنَّهُ يَجُوز لِي أَنْ أَقْلَمَهَا.

د- يُلَوِّثُونَ الشَّجِيرَات⁽³⁰⁶⁾، وَيَرْبِطُونَهَا، وَيَقْطَعُونَهَا، وَيَصْنَعُونَ لَهَا سِيَاجًا، وَيَسْقُونَهَا حَتَّى رَأْسِ السَّنَةِ. يَقُول رَابِي إِلْعَازَار بَر صَادُوق: (لِلصَّاحِبِ الْحَقْلِ) كَذَلِكَ أَنْ يَسْقِيَ فُرُوعَ (الشَّجَرِ) فِي السَّنَةِ السَّابِعَةِ، وَلَيْسَ الْجَنْزِر.

هـ- يَدَهْنُونَ التِّينَ الْفَجَّ وَيَتَقَبَّوْنَهُ حَتَّى رَأْسِ السَّنَةِ. (وَفِيمَا يَخْتَصُّ) بَتِّينَ السَّنَةِ السَّادِسَةِ الدَّاخِلَةِ فِي السَّابِعَةِ، وَ(تَيْنِ) السَّنَةِ السَّابِعَةِ الْخَارِجِ لِنَهَايَةِ السَّنَةِ السَّابِعَةِ (لِلسَّنَةِ التَّالِيَةِ لَهَا)، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَدَهْنُوهُ أَوْ يَتَقَبَّوهُ. يَقُول رَابِي يَهُودَا: فِي الْمَكَانِ الَّذِي اعْتَادُوا فِيهِ أَنْ يَدَهْنُوا، فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَدَهْنُوا؛ لِأَنَّ (الدَّهَانَ) يُعَدُّ عَمَلًا، وَفِي الْمَكَانِ الَّذِي اعْتَادُوا فِيهِ أَلَّا يَدَهْنُوا، فَلَهُمْ أَنْ يَدَهْنُوا. يَجِيزُ رَابِي شَمْعُون ذَلِكَ فِي حَالَةِ الشَّجَرِ؛ لِأَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ الْإِعْتِنَاءُ بِالشَّجَرِ (وَلَيْسَ بِالنَّمَارِ).

و- لَا يَجُوزُ أَنْ يَغْرَسُوا (الشَّجِيرَاتِ)، وَلَا أَنْ يَرْقُدُوا (الْأَغْصَانِ فِي التُّرَابِ)، وَلَا أَنْ يَلْقَحُوا (شَجَرَةً بِأُخْرَى) فِي السَّنَةِ السَّادِسَةِ، فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثِينَ يَوْمًا قَبْلَ رَأْسِ السَّنَةِ. وَإِذَا غَرَسَ أَوْ أَرَقَدَ، أَوْ لَقَحَ، فَيَجِبُ أَنْ يَجْتَنِّ (مَا قَامَ بِهِ). يَقُول رَابِي يَهُودَا: إِذَا لَمْ (تُظْهِرْ نَتِيجَةَ) تَلْقِيحِ (الشَّجَرَةِ) خِلَالِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، فَإِنَّهَا لَا تُلْقَحُ مَرَّةً ثَانِيَةً. يَقُولُ كُلُّ مَنْ رَابِي يَوْسَى وَرَابِي شَمْعُون: (لَا تُلْقَحُ الشَّجَرَةُ مَرَّةً ثَانِيَةً إِنْ لَمْ تُظْهِرْ نَتِيجَةَ التَّلْقِيحِ خِلَالِ) أُسْبُوعَيْنِ.

ز- إِذَا امْتَدَّتْ جُذُورُ الْأَرْزِ وَالذُّخْنِ⁽³⁰⁷⁾ وَالْخَشْخَاشِ⁽³⁰⁸⁾ وَالسَّمْسَمِ قَبْلَ

³⁰⁶ - (المقصود بتلويث الشجيرات هو وضع السماد عليها حتى لا تتلف وتموت، وهناك رأي آخر يقول إن المقصود هو دهان الشجيرات بزيت ذي رائحة كريهة وذلك لإبعاد الحشرات والطيور.

³⁰⁷ - (هو نبات من فصيلة النجيليات، حبه صغير يقدم طعامًا للطيور والدجاج.

رأس السنة، فإن عشورها تُخرج عن السنة الماضية، وتُغنى (من العشور) في السنة السابعة. وإذا لم (تمتد جذورها) فإنها تحرم في السنة السابعة وتُخرج عشورها في السنة التالية.

ح- يقول رابي شمعون شزوري: وعلى غرار (المحاصيل السابقة يكون حكم) الفول المصري الذي زرع من البداية من أجل (إنتاج) البذور. يقول رابي شمعون: وعلى غرارها بازلاء الجملاني⁽³⁰⁹⁾. يقول رابي إلغاز: (يسري الحكم على) بازلاء الجملاني بمجرد أن تظهر قرونها قبل رأس السنة.

ط- البصل غير المنمر والفول المصري اللذين لم يُسقى طيلة ثلاثين يوماً قبل رأس السنة، تُخرج عشورهما عن السنة الماضية، ويُغفان (من العشور) في السنة السابعة. وإن لم (يكن الأمر على ذلك النحو) فإنهما يحرمان في السنة السابعة وتُخرج عشورهما في السنة التالية. (والأمر نفسه يسري على البصل والفول اللذين) يخصان المالك الذي منع عنهما الماء لدورتي (ري)⁽³¹⁰⁾، وفقاً لأقوال رابي منير. ويقول الحاخامات: لثلاث دورات (ري).

ي- للقرع الذي أبقى في الحقل (لإنتاج) بنور، إذا سقى قبل رأس السنة، وفسد كطعام آدمي، فيباح أن يبقى في السنة السابعة. وإن لم (يسقى قبل رأس السنة) فيحرم بقاؤه في السنة السابعة. وتحرم كذلك براعمها في السنة السابعة. ويجوز أن يرشوا (المياه) على تراب الحقل الأبيض (في السنة السابعة) وفقاً لأقوال رابي شمعون. بينما يحرم ذلك رابي إليعيزر بن يعقوب.

³⁰⁸ - الخشخاش نبات يُستخرج الأفيون من أحد أصنافه، وتذكر بعض التفسير أنه يشبه للزمان وممتلئ بالبنر، أو أنه من أنواع الدخن.

³⁰⁹ - من أنواع البازلاء المعروفة بهذا الاسم وهي كبيرة الحجم.

³¹⁰ - وذلك لاعتناء صاحب الحقل بمياه الأمطار.

ويجوز أن يغمروا حقل الأرز بالماء في السنة السابعة. يقول رابي شمعون:
ولكن لا يجوز أن يقطعوا (أوراق الأرز لتحسينه).

الفصل الثالث

أ- متى يخرجون السماد (في السنة السابعة) إلى أكوام السماد (في الحقل)⁽³¹¹⁾؟ بمجرد أن يتوقف المخالفون عن إعداد (حقولهم)⁽³¹²⁾، وفقاً لأقوال رابي مئير. يقول رابي يهودا: بمجرد أن تجف (رطوبة) السماد⁽³¹³⁾. يقول رابي يوسي: بمجرد: يتصلب (السماد).

ب- وما هي كمية السماد التي يضعونها؟ ثلاث أكوام لمساحة ساءة⁽³¹⁴⁾ (حيث تحتوي كل كومة على) عشر سلال من السماد (وتحتوي كل سلة على) لليتخ⁽³¹⁵⁾ (من السماد). يجوز لهم أن يضيفوا على سلال السماد ولكن لا يجوز أن يضيفوا على الأكوام. يقول رابي شمعون: كذلك (يجوز أن يضيفوا) على الأكوام.

ج- يجوز للرجل أن يجعل في حقله ثلاث أكوام لمساحة الساءة، وما زاد

³¹¹ - وذلك استعداداً لزراعة الحقل في السنة الثامنة.

³¹² - يُدعون بالمخالفين؛ لأنهم يفلحون أرضهم في السنة السابعة خلافاً لما ورد في التوراة، لذلك أوضحنا المشنا وقت وضع السماد استعداداً للسنة الثامنة بع انتهاء هؤلاء المخالفين للتوراة من إعداد حقولهم وحصدها.

³¹³ - استخدمت المشنا هنا أسلوب التحسين اللغوي؛ حيث وردت في النص العبري كلمة "ماتوك" الذي تعني حرفياً الطو أو الحصن، أما دلالة الكلمة في النص فتدل على السماد في رأي بعض المفسرين، أو على التفرع المر في رأي البعض الآخر.

³¹⁴ - أي مساحة من الأرض تعادل خمسين ذراعاً مربعة.

³¹⁵ - الليتخ يعادل 15 ساءة تقريباً.

على ذلك (فعلية أن يزيله)⁽³¹⁶⁾، وفقاً لأقوال رابي شمعون. ويحرم الحاخامات ذلك حتى (يكوم السماد في حفر) بعمق ثلاثة (طفاحيم) أو بارتفاع ثلاثة (طفاحيم). يجوز للرجل أن يجمع سماده معاً (في كومة واحدة). يحرم رابي منير ذلك حتى (يكوم السماد في حفر) بعمق ثلاثة (طفاحيم) أو بارتفاع ثلاثة (طفاحيم). وإذا كان لديه شيء قليل (من السماد)، فله أن (يجمعه في حقله ثم يواصل الإضافة إليه. يحرم رابي إلغازار بن عزريا ذلك حتى (يكوم السماد في حفر) بعمق ثلاثة (طفاحيم) أو بارتفاع ثلاثة (طفاحيم)، أو يضعه على الصخرة⁽³¹⁷⁾.

د- من يجعل حقله حظيرة (البهائم)، فعلية أن يجعل الحظيرة (مسورة) على مساحة سأتين، (وعندما تمتلئ بالسماد) يخلع ثلاثة جوانب (من سور الحظيرة) ويدع (الحاجز) الأوسط، يتضح من ذلك أنه جعل حظيرة (البهائم) على مساحة أربع سأت. يقول ربان شمعون بن جمليل: (كانت حظيرة البهائم على) مساحة ثمان سأت. وإذا كانت مساحة حقله بكامله أربع سأت، فإنه يُقَي منه بعضه، من جراء رؤية العين، ويُخرج من الحظيرة (المسورة السماد) ويضع في حقله كعادة من يضعون السماد.

هـ- لا يبدأ أحد بقطع الحجر في بداية (السنة السابعة) من (الصخور الموجودة في) حقله؛ حتى يكون به (الحجر) ثلاثة صفوف، (كل صف منها بطول) ثلاث (أنرع) على (عرض) ثلاث (أنرع) وبارتفاع ثلاث (أنرع)، وتشكل مجتمعة سبعة وعشرين حجراً⁽³¹⁸⁾.

³¹⁶ - وردت في بعض القراءات كلمة "موتار" بمعنى مباح وفقاً لرأي رابي شمعون، وليس إزالة الكمية الزائدة من السماد كما في النص.

³¹⁷ - دلالة على عدم صلاحية السماد للاستخدام.

³¹⁸ - حيث يوجد في كل صف تسعة أحجار بطول ذراع على عرض ذراع وبارتفاع ذراع، فإن لم يكن بالحجر هذه الأحجام فليس له أن يقطعها من الصخور؛ حتى لا يبين الأمر أنه يعد حقله

و- إذا كان الجدار يحوي عشرة أحجار (يعادل كل حجر منها) حملاً (يرفعه) رجلان، فإنها يجب أن تُقْلَع. (ويجب ألا يقل ارتفاع) الجدار عن عشرة طفايح. فإذا كان (ارتفاع الجدار) أقل من ذلك، فإن (الأحجار) تُقْلَع. وتُقْلَع (الأحجار) حتى (يكون ارتفاعها) أقل من طيفح فوق الأرض. متى ينطبق هذا الحكم؟ (ينطبق على) ما يخص (مالك الحقل نفسه)، ولكن ما يخص (حقل) صاحبه، فله أن يزيل منه ما يشاء. ومتى ينطبق هذا الحكم؟ (ينطبق على) من لم يبدأ (في إزالة الأحجار) في السنة السادسة، ولكن إذا كان قد بدأ (في إزالة الأحجار) في السنة السادسة، فله أن يزيل من (الأحجار) ما يشاء.

ز- إذا أراح المحراث أحجاراً، أو كانت مغطاة (بالتراب) ثم ظهرت، فإن كان من بينها حجران (يعادل كل منهما) حملاً (يرفعه) رجلان، فإنها يجب أن تُقْلَع. من يزح (الأحجار) من حقله، فله أن يزيل (الأحجار) العليا، ويترك (السفلى) الملاصقة للأرض. والأمر نفسه مع كومة الحصى، أو كومة الأحجار؛ حيث يجوز له أن يزيل (الأحجار) العليا، ويترك (السفلى) الملاصقة للأرض. وإذا كان تحتها صخرة أو قش، فإنها تُزال⁽³¹⁹⁾.

ح- لا يجوز أن يبنوا درجات على جوانب الأودية في السنة السادسة بعد توقف الأمطار؛ لأن هذا يُعد إعداداً (لزراعة الحقل) في السنة السابعة، ولكن له أن يبنّي في السنة السابعة بعد توقف الأمطار، لأن هذا يُعد إعداداً (لزراعة

للزراعة وهذا محظور في السنة السابعة، ولكن يُباح له قطع الأحجار بالأحجام المذكورة من أجل البناء.

³¹⁹ - أي الأحجار الملاصقة للأرض تُزال كذلك مع الأحجار العليا؛ لأن الصغور أو القش لا تسمح بزراعة الحقل وبالتالي فلا مجال هنا للشك في أن إزالة الأحجار كانت بغرض إعداد الحقل للزراعة.

الحقل) في السنة الثامنة. ولا يسند (الأحجار في السنة السابعة) بالتراب، ولكن له أن يقيم حاجزاً. وكل حجر يمكن (المن يبني الحاجز) أن يمد يده ويأخذه، يجوز أن يُزال (من موضعه).

ط- الأحجار (التي تُحمل على) الكتف تُحضر من أي مكان. وللمتعهد (بالبناء) أن يُحضر (الأحجار) من أي مكان. وما هي الأحجار (التي تُحمل على) الكتف؟ هي التي لا يمكن أن تؤخذ بيد واحدة، وفقاً لأقوال رابي مثير. يقول رابي يوسي: الأحجار (التي تُحمل على) الكتف كاسمها، كل ما يُحمل منها اثنان أو ثلاثة على الكتف.

ي- من يَبِن جداراً بينه وبين الملكية العامة، له أن يتعمق (في الحفر) حتى الصخرة. وماذا يفعل بالتراب؟ يجمعه في الملكية العامة ويمهد (به الطريق)، وفقاً لأقوال رابي يهوشوع. يقول رابي عقيبا: كما أنه لا يجوز أن يفسدوا الملكية العامة، كذلك لا يجوز أن يمهدها. (إنن) ماذا يفعل بالتراب؟ يجمعه في حقله كعادة من يضعون السماد. والأمر نفسه مع من يحفر بئراً أو حفرة أو مغارة (320).

320) - حيث اختلف رابي يهوشوع ورابي عقيبا حول التراب الذي ينتج عن الحفر هل يُوضع في الملكية العامة أم في الحقل.

الفصل الرابع

أ- كانوا يقولون قديمًا: للإنسان أن يجمع أخشابًا وأحجارًا وأعشابًا من (الحقل) الذي يخصه، كما يجمع من (الحقل الذي) يخص صاحبه، سواء أكانت (الأحجار) كبيرة أم صغيرة. وعندما كثر مقترفو الآثام، عدل (الحاخامات) أنه يجب أن يجمع هذا مما يخص ذاك، وذاك مما يخص هذا، ولكن لا (يأخذ أحدهما ما يُعد) في صالحه، وليس هناك داع للقول بألا يقرر أحدهما طعامًا للآخر (مقابل الجمع).

ب- إذا أزيلت الأشواك من حقل، فإنه يُزرع في السنة الثامنة، وإذا أعدَّ (الحقل) أو جُعِل حظيرة (للبهائم)، فإنه لا يُزرع في السنة الثامنة. إذا أعدَّ الحقل فإن مدرسة شماي تقول: لا يجوز أن يأكلوا ثماره في السنة السابعة. وتقول مدرسة هليل: لهم أن يأكلوها. تقول مدرسة شماي: لا يجوز أن يأكلوا ثمار السنة السابعة (إذا كان ذلك) لصالح (صاحب الحقل). وتقول مدرسة هليل: لهم أن يأكلوها سواء أكانت لصالح (صاحب الحقل) أم في غير صالحه. يقول رابي يهودا: الحكم بالعكس، ويُعد هذا (الرأي) من تيسيرات مدرسة شماي وتشديدات مدرسة هليل.

ج- (يجوز لليهود) أن يستأجروا حقولاً محروثة من الجويميم - غير اليهود - في السنة السابعة، ولكن لا (يجوز أن يستأجروها) من الإسرائيليين. ويُعان الجويميم - غير اليهود - (عند عملهم في الحقول) في السنة السابعة، ولكن لا (يُعان) الإسرائيليون. ويتمنون سلامتهم (الجويميم)، لأجل السلام.

د- من يخفف أشجار الزيتون (في السنة السابعة)، فإن مدرسة شماي تقول: يقطع (الأشجار من الجذع). وتقول مدرسة هليل: له أن يقتلعها من الجنور. ويقر (أتباع مدرسة هليل) أنه في حالة من يقتلع (الأشجار ليمهد حقله) فله أن يقطع (الأشجار من الجذع). ومن هو الذي يخفف أشجار الزيتون (في السنة السابعة)؟ (هو من يقطع) شجرة أو اثنتين. ومن هو الذي يقتلع (الأشجار ليمهد حقله)؟ (هو من يقتلع) ثلاث (أشجار) متجاورة. ومتى ينطبق الحكم؟ (ينطبق إذا اقتلع الأحجار من الحقل) الذي يخصه، ولكن (إذا اقتلعها) مما يخص صاحبه، فإن من يقتلع (الأشجار ليمهد حقله) يقتلعها كذلك من الجنور.

ه- من يقطع (أخشاباً) من شجرة الزيتون (في السنة السابعة لإشعال النار) فلا يجوز له أن يغطي (بقية شجرة الزيتون) بالتراب، ولكن يغطيها بالأحجار أو بالقش. من يقطع فروعاً (كألواح) من شجرة الجميز فلا يجوز له أن يغطي (بقية شجرة الجميز) بالتراب، ولكن يغطيها بالأحجار أو بالقش. لا يجوز أن يقطعوا شجرة الجميز البكر⁽³²¹⁾ في السنة السابعة؛ لأنها تعد عملاً⁽³²²⁾. يقول رابي يهودا: إذا تم القطع كالعادة⁽³²³⁾، فإنه يُعد محرماً؛ فيما أن يرتفع عن عشرة طفاعيم (من فوق الأرض عند القطع)، أو يقطع من على الأرض.

و- من يقطع أطراف (الشماريخ) في الكرم، أو غاب (البحيرة)، فإن رابي يوسي الجليلي يقول: (يجب عليه أن) يبتعد (مسافة) طيفح (مرتفعاً عن

³²¹ - أي التي لم يسبق أن قُطعت منها فروع أو أخشاب من قبل.

³²² - بمعنى العمل الزراعي الذي تفيد منه الشجرة لأن ذلك سيؤدي إلى تحسينها وهذا محظور في السنة السابعة.

³²³ - حيث إن عادة القطع أن تتم من عشرة طفاعيم فأقل فوق الأرض.

الأرض ثم يقطع). يقول رابي عقيبا: له أن يقطع كعادته، بالفأس، أو بالمنجل، أو بالمنشار، أو بأي شيء يريده. إذا انشقت الشجرة فيمكن أن تُربط في السنة السابعة، ليس لإصلاح (الشجرة كما كانت)؛ وإنما لئلا يزداد الشق.

ز- متى يأكلون ثمار الشجر في السنة السابعة؟ (فيما يختص بشجر) التين فيؤكل بالخبز في الحقل بعد أن ينضج. وإذا بدأ (التين في النضج) فإن (صاحبه) يجمعه داخل بيته. والأمر نفسه مع (الثمار المماثلة في السنة السابعة)، ويجب أن يخرج عنها العشر في سائر أسبوع السنوات⁽³²⁴⁾.

ح- (فيما يختص) بالعنب الفج، بمجرد أن يصبح فيه ماء يمكن أن يؤكل بالخبز في الحقل، وإذا بدأ (العنب في النضج) فإن (صاحبه) يجمعه داخل بيته. والأمر نفسه مع (الثمار المماثلة في السنة السابعة)، ويجب أن يخرج عنها العشر في سائر أسبوع السنوات.

ط- (فيما يختص) بالزيتون، عندما يمكن أن ينتج من سأة زيتون ربع لج (من زيت الزيتون)، فيُعصر ويؤكل في الحقل. وإذا أُنتج (الزيتون) نصف لج، فإن (صاحبه) يعصره في الحقل ويستخدم زيتَه. وإذا أُنتج (الزيتون) ثلث لج، فإن (صاحبه) يعصره في الحقل ويجمعه داخل بيته. والأمر نفسه مع (الثمار المماثلة في السنة السابعة)، ويجب أن يخرج عنها العشر في سائر أسبوع السنوات. و(فيما يختص) بسائر ثمار الشجر، فإن مواسم عشورها (في السنوات العادية) كمواسمها في السنة السابعة.

ي- متى لا يجوز أن يقطعوا الشجر في السنة السابعة؟ تقول مدرسة شماي: (لا تُقطع) جميع أنواع الشجر بمجرد أن تنتج (ثماراً)، تقول مدرسة

³²⁴ -) أسبوع السنوات يُقصد به السنوات السبع، وهنا تنص المشنا على وجوب إخراج عشور الثمار في السنوات الستة من دورة السنوات السبع، في حين لا تُخرج العشور في السنة السابعة.

هليل: (فيما يختص) بشجر الخروب (لا تُقطع) بمجرد أن تتنلى (فروعها)،
والكروم بمجرد أن تظهر (حبّات العنب)، والزيتون بمجرد أن يزهر، وسائر
أنواع الشجر بمجرد أن تنتج (ثماراً). ويباح أن تُقطع أي شجرة بمجرد حلول
موسم عشورها. وما هو الكم الذي تنتجه شجرة الزيتون حتى لا تُقطع⁽³²⁵⁾؟
(إذا أنتجت) ربع (كاب). يقول ربان شمعون بن جمليل: يتوقف الحكم على
(جودة نوع) الزيتون.

³²⁵ - ويسري حكم عدم قطعها على سائر السنوات وليس السنة المسابعة فصحب، وفقّ لما ورد في
التشبة 20: 19.

الفصل الخامس

أ- يسري حكم السنة السابعة على شجرة التين الأبيض في السنة الثانية (من السنوات السبع)؛ حيث إنها تنتج في السنة الثالثة (من زراعتها). يقول رابي يهودا: يسري حكم السنة السابعة على شجرة برساؤوت،⁽³²⁶⁾ في السنة التالية (للسنة السابعة)؛ حيث إنها تنتج في السنة الثانية (من زراعتها). قال (الحاخامات) له: لم يذكر (الحاخامات السابقون) سوى شجرة التين الأبيض.

ب- من يدفن اللوف في السنة السابعة، فإن رابي مئير يقول: لا يقل (ما يدفنه) عن سأتين حتى ارتفاع ثلاثة طفاحيم، وعليها طيفح تراب. ويقول الحاخامات: لا يقل (ما يدفنه) عن أربع كابات حتى ارتفاع طيفح، وعليها طيفح تراب. ويدفنه في مكان يطأه الناس.⁽³²⁷⁾

ج- إذا مرت السنة السابعة على اللوف، فإن رابي إبيزر يقول: إذا التقط الفقراء أوراقه، فقد التقطوها، وإن لم (يكونوا قد التقطوها) فليدرج في الحسبان (نصيبتاً) للفقراء. يقول رابي يهوشوع: إذا التقط الفقراء أوراقه، فقد التقطوها، وإن لم (يكونوا قد التقطوها) فلا يدرج في الحسبان للفقراء (نصيبتاً).

د- إذا دخل اللوف المزروع في السنة السادسة في السنة السابعة، والأمر

³²⁶ - تقول بعض التفسيرات أنه من أنواع التين، وترجح بعضها أنه من أنواع التين الفارسي.

³²⁷ - حتى لا ينبت في السنة السابعة.

نفسه مع البصل الصيفي، وعروق الصباغين⁽³²⁸⁾ المزروعة في أرض خصبة، فإن مدرسة شماي تقول: يجب أن يجنتوها بمعاول خشبية. وتقول مدرسة هليل: بفؤوس معدنية. وتقر (مدرسة شماي لمدرسة هليل): أنه في حالة عروق الصباغين المزروعة في أرض صخرية، يجب أن تُجنت بفؤوس معدنية.

هـ- متى يُباح للإنسان أن يأخذ لوفاً في السنة الثامنة؟ يقول رابي يهودا: على الفور (من دخول السنة الثامنة). ويقول الحاخامات: بمجرد أن تكثر (الأوراق) الجديدة.

و- هذه هي الأدوات التي لا يجوز للحرفي أن يبيعها في السنة السابعة: المحراث وكل أدواته، النير والمزراة والمعول، ولكن يمكنه أن يبيع المنجل اليدوي، ومنجل الحصاد، والعربة، وكل أدواتها. وهذه هي القاعدة: كل ما كان عمله مخصصاً للتعدي (على حكم السنة السابعة) يُعد محرماً، (وإذا كان عمله) بين التحريم والإباحة، فإنه يُعد مباحاً.

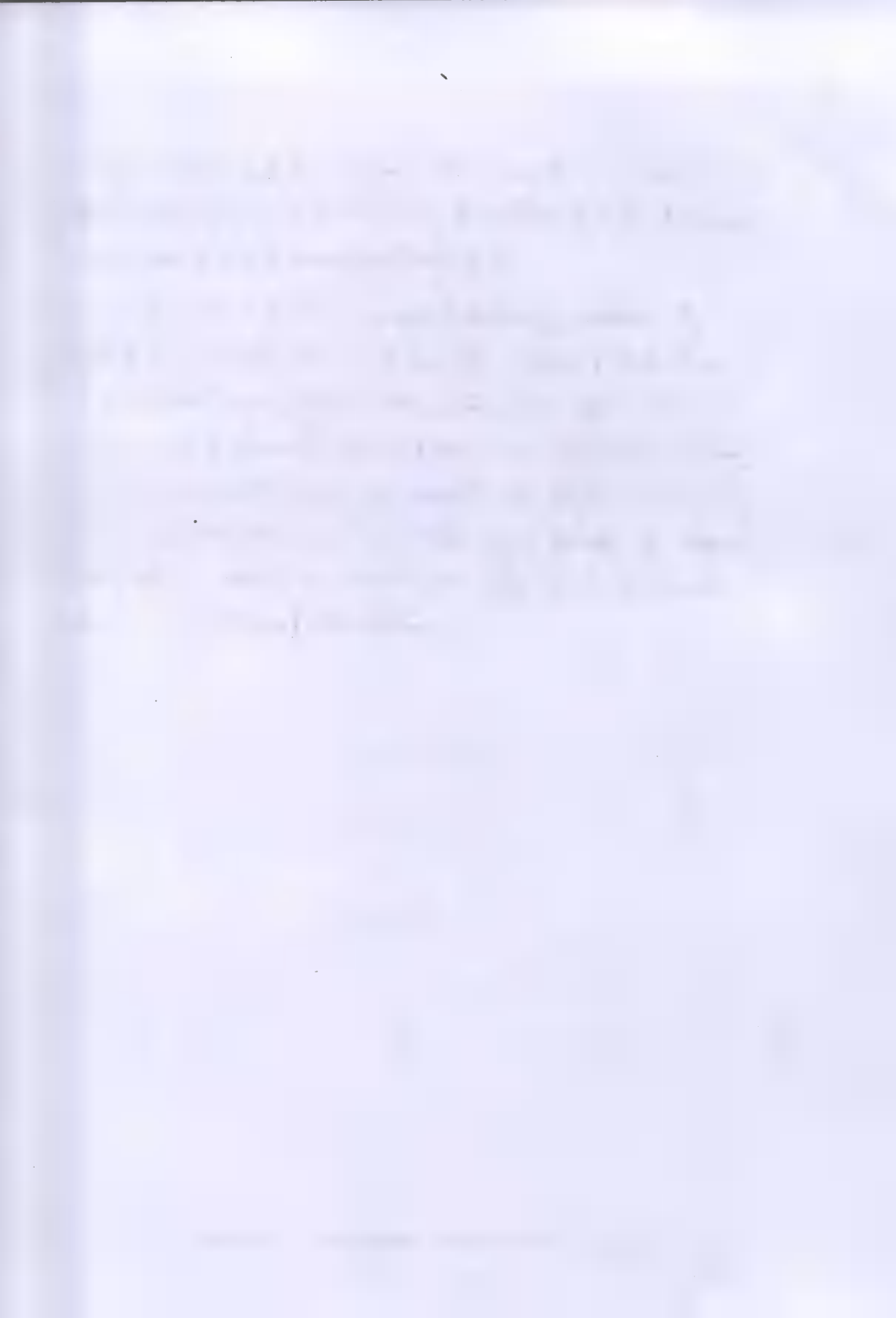
ز- يجوز للخزاف أن يبيع خمس جرار زيت وخمس عشرة جرة خمر؛ حيث إن العادة أن يحصل الإنسان على مثل هذا القدر في سنة المشاع. وإذا حصل على أكثر من ذلك يُباح. ويجوز أن يبيع للجوي- غير اليهودي- (أدوات أكثر من ذلك) في الأرض (فلسطين)، وللإسرائيلي خارج الأرض (فلسطين).

ح- تقول مدرسة شماي: لا يجوز أن يبيع (رجل) لآخر بقرة تحرث في السنة السابعة، بينما تجيز مدرسة هليل ذلك؛ لأنه يمكنه أن يذبحها. ويجوز أن يبيع له ثماراً حتى وقت بذرها، ويعيره مكيال سآته على الرغم من علمه

328 - نبات له عروق طوال دقاق حمر يُصبغ بها.

أن لديه (محصول في) البيدر، ويفك له النقود، على الرغم من علمه أن لديه عمالاً. (ولكن إذا كان معلوماً أن) كل هذه الأشياء (ستستخدم) بوضوح (للتعدي على حكم السنة السابعة) فإنها تُعد محرماً.

ط- يجوز للمرأة أن تعير صاحبها المشكوك في محافظتها على حكم السنة السابعة: المنخل والغربال، والرحى والتتور، ولكن لا تفرك (الحبوب) ولا تطحنها معها. ويجوز لزوج الحافير أن تعير زوجة عام هارتس: المنخل والغربال، وتفرك (الحبوب) وتطحنها وتتخل معها، ولكن بمجرد أن تضع الماء (على العجين) فلا تقربها؛ حيث يجب ألا يُعان مقترفو الآثام. ولم ترد كل (التفسيرات السابقة) إلا من أجل السلام. ويُعان الجويم- غير اليهود- (عند العمل في حقولهم) في السنة السابعة، ولكن (لا يُعان) الإسرائيلي. ويتمنون سلامتهم (الجويم)، لأجل السلام.



الفصل السادس

أ- هناك ثلاثة أنواع من الأراضي في السنة السابعة: كل الأرض التي حازها مهاجرو بابل من أرض إسرائيل (فلسطين) وحتى " كزيف " (329)، (وحكمها) أنه لا تؤكل (ثمارها) ولا تُزْرَع (تربتها). وكل الأرض التي حازها مهاجرو مصر من كزيف وحتى نهر (الفرات) و(نهر) أمانه، (وحكمها) أنه تؤكل (ثمارها ولكن) لا تُزْرَع (تربتها). (والأرض الثالثة) من النهر ومن أمانه وللداخل (وحكمها) أنه تؤكل (ثمارها) وتُزْرَع (تربتها).

ب- يجوز أن يستخدموا (ثمار السنة السابعة) المقتلعة في سوريا، وليست المزروعة. ويجوز أن يدرسوا (المحصول) وأن يذروه وأن يدهسوه وأن يحزموه، ولكن لا يجوز أن يحصدوا (المحصول) ولا أن يجمعوا العنب ولا أن يقطفوا الزيتون. وقد قال رابي عقيبا هذه القاعدة: كل ما على غرارهِ (من أعمال) يُباح فعلها في أرض إسرائيل (فلسطين)، (كذلك يُباح) فعلها في سوريا.

ج- إذا سقطت الأمطار على البصل (330) فنبت، فإن كانت أوراقه سوداء، فإنه يُعد محرماً، وإن كانت خضراء، فإنه يُعد مباحاً. يقول رابي حنينا بن أنطيجنوس: إذا كان من الممكن أن يُقتلع (البصل) بأوراقه، فإنه يُعد محرماً،

329 - كزيف هي أكزيف الواردة في هوشع 19: 29، والقضاة 1: 31، وهي مدينة تقع شمال عكا، لم يقطنها مهاجرو بابل، وحكمها كحكم خارج الأرض؛ حيث تُعفى ثمارها من عشر الدماي.
330 - (الذي زُرِع في السنة السادسة وظل في الحقل حتى السنة السابعة).

وفي مقابل ذلك (إذا ظل البصل حتى) السنة الثامنة (وسقطت عليه الأمطار ونبت وكان من الممكن أن يُقتلع بأوراقه فإنه) يُعد مباحًا.

د- متى يُباح للإنسان أن يشتري خضروات في السنة الثامنة؟ بعد (أن يمر من السنة الثامنة وقت كاف) كي تنمو مثل (هذه الخضروات). طالما نضجت بواكير (الخضروات)، فإن المتأخر نضجها تُباح. أجاز رابي (يهودا هُنَاسِي) أن تُشتري الخضروات فور انتهاء السنة السابعة.

هـ- لا يجوز أن يخرجوا زيت (النقمة الذي تتجس ووجب) حرقه، ولا ثمار السنة السابعة من الأرض (فلسطين) إلى خارجها. قال رابي شمعون: لقد سمعت تفسيرًا، بأنها تُخرج إلى سوريا، ولكن ليس خارج الأرض (فلسطين).

و- لا يجوز أن يحضروا مقدمة من خارج الأرض (فلسطين) إليها. قال رابي شمعون: لقد سمعت تفسيرًا، بأنها تُحضر من سوريا، ولكن ليس من خارج الأرض (فلسطين).

الفصل السابع

أ- لقد قال (الحاخامات) قاعدة مهمة حول (ثمار) السنة السابعة: كل ما يُعد طعاماً للإنسان أو للبهيمة أو من أنواع النباتات الصبغية، ولا يمكث في الأرض (خشية التلف)، يسري عليه وعلى ثمنه (أو بديله إذا بيع) حكم السنة السابعة⁽³³¹⁾، كما يسري عليه وعلى ثمنه حكم الإزالة⁽³³²⁾. وما هو (الذي يُعد طعاماً للإنسان)؟ هو ورق اللوف المائل، وورق سرخس البلوط، والشكورية⁽³³³⁾، والجلبان، والرجلة، ولبن الطير⁽³³⁴⁾. و(ما هو) طعام البهيمة؟ الأشواك والعوسج. و(ما هو الذي يُعد) من أنواع النباتات الصبغية نباتات الغاب والفو؛ حيث يسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة، كما يسري عليها وعلى ثمنها حكم الإزالة.

ب- ولقد قال (الحاخامات) قاعدة أخرى: كل ما ليس طعاماً للإنسان أو للبهيمة أو من أنواع النباتات الصبغية، ويمكث في الأرض (دون أن يتلف)، يسري عليه وعلى ثمنه (أو بديله إذا بيع) حكم السنة السابعة، ولكن لا ينطبق عليه وعلى ثمنه حكم الإزالة. وما هي (النباتات التي تمكث في الأرض)؟

³³¹ - بمعنى أن هذه الثمار يجب أن تؤكل مجاناً ولا تُباع؛ حيث يسري عليها قداسة السنة السابعة وتصبح مشاعاً للجميع، وإذا باع هذه الثمار فيجب عليه أن ينفق ثمنها في الطعام والشراب والدهان، وكل ما اشتراه بثمنها حكمه كحكم ثمار السنة السابعة.

³³² - بمعنى أنه لا يبقيه في البيت؛ وإنما يخرج منه، كما ورد في التثنية 26 : 13.

³³³ - نبات من الفصيلة المركبة تستخدم جذوره بديلاً للقهوة بعد تجفيفها.

³³⁴ - نبات من فصيلة الزنبقيات أزهاره بيضاء.

جذر اللوف المائل، وجذر سرخس البلوط، وجذر السيراك، وجذر (نبات) لين الطير، وشجرة البنق. ومن أنواع النباتات الصبغية: الفو، والبليحا⁽³³⁵⁾، ويسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة، ولكن لا ينطبق عليها وعلى ثمنها حكم الإزالة. يقول رابي منير: يسري على ثمنها حكم الإزالة حتى رأس السنة. قال (الحاخامات) له: لا ينطبق عليها⁽³³⁶⁾ حكم الإزالة، فبالأحرى ألا ينطبق علي ثمنها.

ج- قشر الرمان وبرعمه، وقشر الجوز، ونوى (الثمار)، يسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة. للصباغ أن يصبغ لنفسه (بالنباتات الصبغية الخاصة بالسنة السابعة)، ولكن لا يصبغ تلقاء أجر؛ حيث لا يجوز أن يتاجروا بثمار السنة السابعة، ولا بالبواكير، ولا بالتقدمة، ولا بالجيف، ولا بالطريفا⁽³³⁷⁾، ولا بالحشرات، ولا بالزواحف. لا يجوز أن يأخذ (أحد) خضروات الحقل البري (في السنة السابعة) ويبيعهها في السوق، ولكن يمكنه أن يجمعها ويبيعهها ابنه من أجله. (وإذا) أخذ (الخضروات) لنفسه وتبقى منها شيء، فيباح له أن يبيعه.

³³⁵ - نوع من أنواع الزهور.

³³⁶ - أي النباتات الصبغية نفسها.

³³⁷ - الطريفا عبارة عن عيب أو إصابة شديدة حلت بحيوان من جراء الجرح أو المرض. وإذا كانت الإصابة شديدة لدرجة أن الكائن الحي الذي أصيب لا يمكن أن يحيا حتى اثني عشر شهرا، فإنه يُعد "طريفا: فريسة"، ويحرّم للأكل حتى وإن ذُبَح شرعياً. ولقد أحصى الحاخامات أنواع الفرائس في البهائم والطيور. ولا يفحصون الحيوان الذي ذُبَح - كالمعتاد - إلا إذا وُجد به افتراض واضح، لكن من المتبع فحص الرئة في البهائم؛ لشبوع افتراضات الرئة. ويمكن كذلك أن يدخل الإنسان في نطاق "الطريفا" (من جراء عيب به) وعندئذ يختلف حكمه فيما يتعلق بتشريعات مختلفة عن الإنسان (السليم).

د- إذا اشترى (رجل بهيمة معيبة⁽³³⁸⁾) بكرًا لوليمة زواج ابنه، أو للحج، ولم يكن في حاجة إليها فيباح له أن يبيعهها. إذا صادف صيادو الحيوانات البرية والطيور والأسماك أنواعًا نجسة، فيباح لهم أن يبيعوها. يقول رابي يهودا: كذلك من يصادف (هذه الأنواع النجسة) له أن يأخذها ويبيعها؛ شريطة ألا يكون ذلك حرفته. بينما يحرم الحاخامات ذلك.

هـ- فروع الزعرور البري، والخروب يسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة، كما يسري عليها وعلى ثمنها حكم الإزالة. وأغصان البلوط، وشجر الفستق، وشجر العوسج يسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة، ولكن لا ينطبق عليها وعلى ثمنها حكم الإزالة. ولكن يسري حكم الإزالة على الأوراق؛ لأنها تنتثر من جذعها.

و- الورد والحناء والبلسم واللوتس يسري عليها وعلى ثمنها (أو بديلها إذا بيعت) حكم السنة السابعة. يقول رابي شمعون: لا ينطبق حكم السنة السابعة على البلسم؛ لأنه ليس ثمرًا.

ز- إذا خلل الورد الجديد (الخاص بالسنة السابعة) مع الزيت القديم (الخاص بالسنة السادسة)، فيجب أن يُلَاقَط الورد (من الزيت)⁽³³⁹⁾. (ولكن إذا خلل الورد القديم (الخاص بالسنة السابعة) (بالزيت) الجديد (الخاص بالسنة الثامنة)، فيجب أن يسري (على الزيت) حكم الإزالة. وإذا خلل الخروب الجديد (الخاص بالسنة السابعة) مع الخمر القديمة (الخاصة بالسنة السادسة)، أو (إذا خلل الخروب) القديم (الخاص بالسنة السابعة) مع (الخمر) الجديدة

³³⁸ - يحث يجوز أن يأخذ غير الكهنة لُبَّكَار البهائم المعيبة.

³³⁹ - وذلك قبل الوقت الذي يسري فيه حكم الإزالة، ولا يجب هنا تطبيق حكم الإزالة على الزيت القديم؛ حيث إن الورد القديم لم يكسب الزيت القديم طعمًا.

(الخاصة بالسنة الثامنة)، فيجب أن يسري عليهما (الخروب والخمر) حكم الإزالة. وهذه هي القاعدة: كل ما يغلب طعمه (على غيره)، يجب أن يُزال إذا اختلط بغير نوعه، و(إذا اختلط) بنوعه، (فيجب أن يُزال) مهما كانت (كميته سواء أكان طعمه هو الغالب أم لا). (إذا اختلطت ثمار) السنة السابعة (بثمار) من نوعها فإنها تحرمها مهما كانت كميتها، و(إذا اختلطت بثمار) من غير نوعها (فإنها تحرمها) إذا كان طعمها هو الغالب.

الفصل الثامن

أ- لقد قال (الحاخامات) قاعدة مهمة حول (ثمار) السنة السابعة: كل ما يختص بطعام الإنسان لا يجوز أن يصنعوا منه لبخة (مرطبة لعلاج) الإنسان؛ وليست هناك حاجة للقول (بتحريمها كذلك لعلاج) البهيمة. وكل ما لا يختص بطعام الإنسان، يجوز أن يصنعوا منه لبخة (مرطبة لعلاج) الإنسان، ولكن ليس للبهيمة. وكل ما لا يختص بطعام الإنسان ولا طعام البهيمة، فإن قُصد به (وقت جمعه أن يكون) طعاماً للإنسان أو للبهيمة فيسري عليه الحكم الأشد في حالتي الإنسان⁽³⁴⁰⁾ والبهيمة⁽³⁴¹⁾. وإذا قُصد به (المحصول وقت جمعه استخدامه) كأخشاب⁽³⁴²⁾؛ مثل الرشاد⁽³⁴³⁾، والزوفا⁽³⁴⁴⁾، والزعر⁽³⁴⁵⁾.

ب- تُخصص ثمار السنة السابعة للمأكّل والمشرب والدهان. فيؤكل كل ما كانت طبيعته أن يؤكل، ويُدهن كل ما كانت طبيعته أن يُدهن. لا تُستخدم الخمر ولا الخميرة في الدهان، ولكن يُدهن بالزيت، والأمر نفسه مع التقدمة

³⁴⁰ - الحكم الأشد في حالة الإنسان ألا يصنعوا منه لبخة مرطبة لعلاج الإنسان.

³⁴¹ - والحكم الأشد في حالة البهيمة ألا يُشذب.

³⁴² - الأنواع الثلاثة التالية ليست مخصصة للطعام على وجه التحديد وإنما يسري الحكم عليها وفقاً لنية استخدامها.

³⁴³ - نبات طحلي من فصيلة الصليبيات حريف الطعم يستعمل في السلطة.

³⁴⁴ - نبات أريج من الفصيلة الشفوية ينمو على الصخور والجبال.

³⁴⁵ - نبات بري محول من العائلة الشفوية أوراقه عطرية.

والعشر الثاني. والأيسر منهما (الزيت المستخرج من ثمار) السنة السابعة؛ حيث يُستخدم في إنارة المصباح.

ج- لا يجوز أن يبيعوا ثمار السنة السابعة لا بالحجم ولا بالوزن ولا بالعدد. ولا (تُبَاع سلال) التين بالعدد، ولا الخضروات بالوزن. تقول مدرسة شامي: كذلك (لا تُبَاع الخضروات في) حزم. وتقول مدرسة هليل: كل ما كانت عادته أن يُحزم في البيت، يحزمونه في السوق، مثل الجلبان ولبن الطير.

د- من يقل للعامل (في السنة السابعة): " هذا الإيسار⁽³⁴⁶⁾ لك واجمع لي الخضروات اليوم "، فإن أجره يُعد مباحًا. (ولكن إذا قال له): " اجمع لي به خضروات "، فإن أجره يُعد محرّمًا. وإذا اشترى رقيقًا من الخبز بفنديون⁽³⁴⁷⁾ (وقال له): " عندما أجمع الخضروات من الحقل سأحضر لك (الفنديون) " فإن هذا يُعد مباحًا. وإذا اشترى منه مجردًا (دون تحديد)، فلا يدفع له من ثمن (ثمار) السنة السابعة؛ حيث لا يجوز أن يسدوا الدين من ثمن (ثمار) السنة السابعة.

هـ- لا يجوز أن يدفعوا (من ثمن ثمار السنة السابعة) لحافر البئر، ولا لصاحب الحمام، ولا للحلاق، ولا البحار، ولكن يجوز أن يُعطى حافر البئر (من ثمن ثمار السنة السابعة) ليشرب. كما يجوز أن يُعطى الجميع هدية مجانًا.

و- لا يجوز أن يقطعوا تين السنة السابعة في موضع جمع الفاكهة⁽³⁴⁸⁾؛

³⁴⁶ -) اسم لعملة صغيرة تعادل 1/ 24 من الدينار.

³⁴⁷ -) اسم عملة تعادل 1/ 12 من الدينار.

³⁴⁸ -) ورد في النص لمشنوي الكلمة العبرية " موكتسيه " وهي تعني السكين الخاص بقطع التين، كما تعني كذلك الموضع الذي تُكوّم فيه الفاكهة، وترجح التفسير استخدام المعنى الثاني وليس

وإنما يقطع في موضع خال آخر⁽³⁴⁹⁾. ولا يجوز أن يعصروا العنب في معصرة العنب؛ وإنما يُعصر في وعاء العجين. ولا يجوز أن يستخرجوا زيت الزيتون في معصرة الزيتون ولا في كسارة الزيتون؛ وإنما يُضرب (الزيتون) ويدخل إلى معصرة زيتون صغيرة. يقول رابي شمعون: كذلك يمكن أن يسحق (الزيتون) في معصرة الزيتون (العادية)، ثم يدخل إلى المعصرة الصغيرة.

ز- لا يجوز أن يطهروا خضروات السنة السابعة في زيت النخلة؛ لأن ذلك يؤدي ذلك إلى بطلانه. بينما يجيز ذلك رابي شمعون. (وإذا استبدلت ثمار السنة السابعة بشيء آخر، ثم استبدل هو نفسه بشيء آخر) فالأخير⁽³⁵⁰⁾ يسري عليه قداسة السنة السابعة، وثمار (السنة السابعة) نفسها تظل محرمة.

ح- لا يجوز أن يشتروا عبداً أو أراضٍ أو بهيمة نجسة من ثمن ثمار السنة السابعة، وإذا اشتراها (أحدهم)، فله أن يأكل بما يقابلها (ثماراً أخرى). ولا يجوز أن يحضروا زوجي الطيور الخاصين بطهارة مرضى البرص ومريضاته، والوالدات من ثمن ثمار السنة السابعة. وإذا أحضرهما (أحدهم)،

معنى سكين قطع التين؛ وذلك بعلّة أن المقصود هو مخالفة قطع التين وجمعه في السنة السابعة عن سائر السنوات الأخرى التي كانوا يجمعون فيها التين بعد قطعه في مكان محدد، وفقاً لما ورد في اللاويين 25: 5.

³⁴⁹ -) ورد في النص المشنوي كلمة "حوربا" التي تعني حربة أو سكين، كما تعني كذلك مكان خال أو أرض خربة، وترتب على استخدام كلمة "موكتسيه" السابقة بمعنى موضع جمع التين، أن استخدم كذلك المعنى الثاني لكلمة "حوربا" أي مكان خال.

³⁵⁰ -) على سبيل المثال إذا اشترى أحد لحمًا بثمر ثمار السنة السابعة، فإن الثمن يُعد دنياً أي غير مقدس، أما اللحم فتمسري عليه قداسة السنة السابعة، فإذا استبدل بعد ذلك السمك باللحم، فإن اللحم يُعد دنياً، ويسري على السمك قداسة السنة السابعة، وهكذا إلى ما لا نهاية يسري على الأخير قداسة السنة السابعة، وتُعد ثمار السنة السابعة محرمة.

فله أن يأكل بما يقابلها (ثمارًا أخرى). ولا يجوز أن يدهنوا الأدوات بزيت السنة السابعة، وإذا دهن (أحدهم)، فله أن يأكل بما يقابلها (ثمارًا أخرى).

ط- إذا دهنوا الجلد بزيت السنة السابعة، فإن رابي إلعيزر يقول: يجب أن يُحرق. ويقول الحاخامات: له أن يأكل بما يقابلها (ثمارًا أخرى). وقالوا أمام رابي عقيبا، كان رابي إلعيزر يقول: إذا دهن الجلد بزيت السنة السابعة، فإنه يجب أن يُحرق. قال لهم: اصمتوا، لن أقل لكم ماذا قال رابي إلعيزر هنا (351).

ي- وقد قالوا أمامه (رابي عقيبا) أيضًا: كان رابي إلعيزر يقول: من يأكل من خبز السامريين، كمن يأكل لحم خنزير. قال لهم: اصمتوا، لن أقل لكم ماذا قال رابي إلعيزر هنا.

ك- إذا أشعل الحمام بالنّين أو بالقش الخاصين بالسنة السابعة، فيُباح الاستحمام فيه، وإذا كان (من يرغب في الاستحمام مُعلمًا) مهمًا، فلا يجوز له أن يستحم فيه.

351 - لم يرد رابي عقيبا أن يقول ما هو رأي رابي إلعيزر (بن هوركانوس)، وقد اختلف الحاخامات هل كان رأي رابي إلعيزر أكثر تشددًا أم أكثر يسرًا.

الفصل التاسع

أ- السذاب⁽³⁵²⁾، ورجل الإوز⁽³⁵³⁾، والرجلة، والكزبرة الجبلية، والبقدونس، والجرجير، جميعها يُعفى من العشور، ويشتري من أي إنسان في السنة السابعة؛ حيث لا يُحفظ ما على شاكلتها. يقول رابي يهودا: زرع نباتات⁽³⁵⁴⁾ الخردل تُعد مباحة (للأكل في السنة السابعة)؛ حيث لن يشك في مقترفي الآثام بسببها. يقول رابي شمعون: كل زرع النباتات مباحة؛ فيما عدا زرع الكرنب؛ حيث لا يوجد ما يماثلها في خضروات الحقل. ويقول الحاخامات: كل زرع النباتات تُعد محرمة (في السنة السابعة).

ب- هناك ثلاث بلدان (تختلف) فيما يختص بحكم إزالة (الثمار في السنة السابعة): يهودا، وشرقي الأردن، والجليل. وداخل كل بلد منها (تختلف كذلك) ثلاث أراض. (فيما يختص بالجليل هناك) الجليل الأعلى والجليل الأدنى والوادي: من كفر حننيا ولأعلى، وكل (الأرض) التي لا ينمو فيها شجر الجميز تُعد (منطقة) الجليل الأعلى. ومن كفر حننيا ولأسفل، وكل (الأرض) التي ينمو فيها شجر الجميز تُعد (منطقة) الجليل الأدنى. ومنطقة طبرية (وما حولها) هي الوادي. وفيما يختص بيهودا (فهي تنقسم إلى):

³⁵² - نبات بري ذو أزهار صفراء طيب الرائحة.

³⁵³ - نبات من فصيلة القطيفيات.

³⁵⁴ - يقصد بزرع النباتات الغلة التي تنمو في الأرض دون أن تُزرع؛ حيث إنها تُعد من لقاط الموسم السابق.

الجبل، والغور⁽³⁵⁵⁾، والوادي. ويمائل غور لود غور الجنوب، وجبلها كجبل الملك. ومن بيت حورون وحتى البحر يُعد إقليمًا واحدًا.

ج- ولماذا قالوا ثلاث بلدان؟ حتى يأكلوا في كل بلد (من ثمار السنة السابعة) وأخرى إلى تنتهي (هذه الثمار إلى) آخرها. يقول رابي شمعون: لم يقولوا ثلاث أراض إلا في يهودا، وسائر البلدان كجبل الملك. وسائر الأراضي (في فلسطين) أمرها على السواء فيما يختص الزيتون والتمر.

د- يجوز أن يأكلوا (من ثمار السنة السابعة المخزنة في المنازل) حتى تنتهي الثمار المشاع (الموجودة في الحقل)، ولكن ليس حتى تنتهي الثمار المحفوظة (لدى أصحابها)⁽³⁵⁶⁾. بينما يجيز رابي يوسي حتى مع الثمار المحفوظة (لدى أصحابها). يجوز أن يأكلوا من (ثمار السنة السابعة) حبوب البيقة، والشجر الذي يثمر مرتين في السنة، ولكن ليس العنب الخريفي. ويجيز رابي يهودا (الأكل من العنب الخريفي) طالما أنها بكرت (في نضجها) قبل نهاية صيف (السنة السابعة).

هـ- من يخلل ثلاثة أنواع من الخضروات (في السنة السابعة) في دن واحد، فإن رابي إلعيزر يقول: يأكلون حتى (ينتهي نضج نوع الخضروات) الأول (في الحقل). يقول رابي يهوشوع: كذلك (يجوز أن يأكلوا من الخضروات) حتى (ينتهي نضج نوع الخضروات) الأخير. يقول ربان جميليل: عندما ينتهي نوع (من الخضروات) من الحقل، فإن نظيره الموجود في الدن يسري عليه حكم الإزالة، وتتفق آراؤه والشرعية. يقول رابي

³⁵⁵ - هو غور يهودا أو سهل يهودا ويمتد على امتداد البحر الأبيض المتوسط من وادي غزة حتى نهر الليكون وهو العوجا.

³⁵⁶ - المقصود الثمار المحفوظة تلك الثمار التي خزنها أصحابها ولم يتركوها مشاعاً لعموم الناس في بداية الأمر؛ وإنما تركوها مشاعاً بعد ذلك.

شمعون: إن الخضروات كلها على السواء فيما يختص بحكم الإزالة. يجوز أن يأكلوا من رجلة (السنة السابعة) حتى تنتهي الرجل من وادي بيت نطوفا⁽³⁵⁷⁾.

و- من يجمع أعشابًا رطبة (في السنة السابعة له أن يأكلها) حتى تجف عصارة (الأعشاب في الحقل). ومن يجمع (الأعشاب) الجافة (له أن يأكلها) حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة). (ومن يجمع) أوراق الغاب أو الكروم (له أن يستخدمها) حتى تسقط من جذوعها. ومن يجمع (الأوراق) الجافة (له أن يستخدمها) حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة). يقول رابي عقيبا: مع الكل (أعشاب وأوراق) (له أن يأكلها أو يستخدمها) حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة).

ز- والأمر نفسه (يسري) مع من يؤجر بيتًا لصاحبه حتى هطول الأمطار (حيث يدل ذلك على استمرار الإيجار) حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة). والمنذر من قبل صاحبه بعدم الانتفاع مما يخصه حتى هطول الأمطار (يدل ذلك أيضًا على استمرار النذر) حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة). حتى متى يمكن للفقراء أن يدخلوا البساتين (يلتقطوا هبات الفقراء)؟ حتى يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة). متى ينتفعون ويحرقون ثبن السنة السابعة وقشها؟ بمجرد أن يهطل موسم المطر الثاني (في السنة الثامنة).

ح- من كانت لديه ثمار السنة السابعة وحان وقت إزالتها، فله أن يوزع الطعام على ثلاث وجبات لكل واحد (من أسرته). وللفقراء أن يأكلوا (من الثمار) بعد وقت إزالتها، ولكن ليس الأغنياء، وفقًا لأقوال رابي يهودا. يقول

³⁵⁷ - تقع في الجليل الأدنى؛ حيث يكثر هناك هذا النوع من نبات الرجل ولوقت طويل في الحقول.

رابي يوسي: الأمر على السواء بين الفقراء والأغنياء لهم أن يأكلوا (من الثمار) بعد وقت إزالتها.

ط- من كانت له ثمار السنة السابعة والتي حازها بالميراث أو عن طريق الهدية، فإن رابي إلعيزر يقول: تُعطى لآكليها (كهدية)⁽³⁵⁸⁾، ويقول الحاخامات: لا يُكافأ المذنب؛ وإنما تُباع (الثمار) لآكليها، ويُقسم ثمنها على الكل. ومن يأكل من عجين (مصنوع من ثمار) السنة السابعة قبل أن تؤخذ تقمة قرصه، يُدان بالموت (بقضاء الرب).

³⁵⁸ -) وهم الذين يأكلون ثمار السنة السابعة تعدياً على أحكامها، فعلى الرغم من الفائدة التي ستعود عليهم إلا أنه لا يجوز أن تُباع لهم وإنما يحصلوا عليها دون مقابل.

الفصل العاشر

أ- تسقط السنة السابعة القرض (عن صاحبه)⁽³⁵⁹⁾ سواء أكان بسند أم لا. (ولكنها) لا تسقط دين (بضاعة) الحانوت (المشتراة بالأجل). وإذا جعلها (صاحب الحانوت على المشتري) كالقرض فإنها تسقطه. يقول رابي يهودا: (إذا اشترى مرة ثانية بالأجل فإن الدين) الأول يسقط. ولا يسقط أجر الأجير (في السنة السابعة)، ولكن إذا جعله (صاحب العمل) ديناً، فإنه يسقط. يقول رابي يوسي: أي عمل يتوقف⁽³⁶⁰⁾ في السنة السابعة، فإنها تسقطه، وإن لم يتوقف في السنة السابعة، فإنه لا يسقط.

ب- من يذبح البقرة ويوزعها (بالأجل على المشتري) في رأس السنة (الثامنة)، فإن كان الشهر مكبوساً⁽³⁶¹⁾، فإن (الدين) يسقط، وإن لم يكن (الشهر مكبوساً فإن الدين) لا يسقط. المغتصب والمغوي والمدعي (على زوجته عدم عزريتها)⁽³⁶²⁾ وكل قرارات المحكمة (الصادرة بتغريم المدانين)، لا تسقط عنهم (ديونهم). من يقرض بضمان، ومن يسلم سنداته للمحكمة (قبل السنة السابعة لتحصل له دينه)، لا تسقط (ديونهما عن المدينين).

³⁵⁹ - وفقاً لمورد في التثنية 15: 2.

³⁶⁰ - مثل فلاحه الأرض حيث يجب أن يتوقف عن الفلاحه في السنة السابعة.

³⁶¹ - أي كان الشهر الأخير من السنة السابعة وهو شهر أيلول ثلاثين يوماً ولم يكن تسعة وعشرين يوماً، وعلى ذلك يكون اليوم الذي وزع فيه البقرة هو اليوم الأخير من السنة السابعة.

³⁶² - التثنية 22: 19.

ج- لا يسقط الدين عن " البروزبول " (إيصال سداد المحكمة)⁽³⁶³⁾. وهذا أحد الأمور التي عدّها هليل الشيخ. فعندما رأى أن الناس قد امتنعوا عن إقراض بعضهم بعضاً، ويخافون ما ورد في التوراة: " احترز من أن يكون مع قلبك كلام لئيم (قائلاً قد قَرُبَت السنة السابعة سنة الإبراء وتسو عينك بأخيك الفقير ولا تعطيه فيصرخ عليك إلى الرب فنكون عليك خطية) "⁽³⁶⁴⁾، فعَدّل هليل " البروزبول ".

د- وهذا هو نص البروزبول: " أعلن لكما فلان وفلان القاضيان في المكان الفلاني أنني سأحصل أي دين لي وقتما أشاء ". ويوقع القاضيان أسفل (السند)، أو الشهود.

هـ- البروزبول المقدم تاريخه يُعد صالحاً، والمتأخر تاريخه يُعد باطلاً. وتُعد سندات الدين المقدم تاريخها باطلة، والمتأخر تاريخها صالحة. إذا اقترض واحد من خمسة فيجب أن يكتب " بروزبول " لكل واحد منهم. وإذا اقترض خمسة من واحد، فلا يكتب سوى " بروزبول " واحداً عليهم جميعاً.

و- لا يُكتب " البروزبول " إلا على (الديون ذات ضمان) الأراضية. فإن لم يكن (للمدين أراض)، فليمنح (الدائن للمدين) أي جزء من حقله مهما كان

³⁶³ - (إيصال سداد المحكمة هو الدلالة الاصطلاحية لمصطلح بروزبول والذي يعني لغة القرض المسترجع فور الطلب، وهو من أحكام سنة التبوير - شميطة-؛ حيث تبطل في سنة التبوير كل الديون التي يلزم بها الإنسان، ومن استثناءات هذه القاعدة: القروض الخاصة بالمحكمة. ولأن " هليل " قد رأى أن الناس لا يقرضون مالا قبل سنة التبوير خوفاً من عدم سداد الدين من جراء سنة التبوير، فقد قام بتعديل القرض المسترجع فور الطلب. ووفقاً لهذا التعديل يسلم المقرض كل ديونه للحصول عن طريق المحكمة، وبذلك لن يُلغى الدين مرة أخرى في السنة السابعة. وهذه الطريقة كان من الممكن اتخاذها كذلك قبل تعديل " هليل "، ولكن جاء " هليل " وجعله علانية، فأنشأ نصاً بسيطاً وثابتاً للأمر. ويسري حالياً كذلك تعديل القرض المسترجع فور الطلب.

³⁶⁴ - (التثنية 15: 9).

صغيراً (ويكتب عليه البروزبول). وإذا كان لدى (المدين) حقل مرهون في المدينة، فإنهم يكتبون عليه البروزبول. يقول رابي حوتسبيت: يكتبون على الرجل (بروزبول بضمان) ممتلكات زوجته، وعلى الأيتام (بضمان) الأوصياء.

ز- خلية النحل، يقول رابي إليعزر: إنها تُعد كالأرض، ويكتبون عليها البروزبول، ولا تتقبل النجاسة في مكانها، ومن يجنّ العسل منها في السبت يلزم (بتقديم ذبيحة خطيئة). ويقول الحاخامات: إنها لا تُعد كالأرض، ولا يكتبون عليها البروزبول، وتتقبل النجاسة في مكانها، ومن يجنّ العسل منها في السبت يُعفى (من تقديم ذبيحة خطيئة).

ح- من يردّ الدين في السنة السابعة عليه (أي الدائن) أن يقول له (المدين): "إنني سأبرئ الدين". فإن قال له (المدين): "على الرغم من ذلك (سأسدد الدين)"، فله أن يأخذه منه؛ حيث ورد: "وهذا هو حكم الإبراء" (365). وعلى غرار ذلك، إذا نفى القاتل إلى مدينة الملجأ وأراد أهل المدينة أن يكرموه، فليقل لهم: "إنني قاتل"، (فإن) قالوا له: "على الرغم من ذلك (سنكرمك)"، فله أن يقبل منهم (تكريمهم)؛ حيث ورد: "وهذا هو حكم القاتل" (366).

ط- من يردّ الدين في السنة السابعة، فإن الحاخامات يرضون عنه. ومن يقترض من المتهود الذي تهود أبناؤه معه، فلا يرد (الدين بعد موته) لأبنائه (367)، وإذا ردّه، فإن الحاخامات يرضون عنه. تُقتنى جميع المنقولات

365 - (التشية 15: 2).

366 - (التشية 19: 4).

367 - (أي لا يلزم برد الدين لأبناء المتهود بعد موته؛ لأن لبناءه الذين أنجبهم وهو غير متهود لا يرثونه).

(المباعة) عن طريق سحبها، وكل من يفِ بعهده (دون الرجوع في البيع)،
فإن الحاخامات يرضون عنه.

المبحث السادس

تروموت: التقديمات

Hydrogen Technology

A Comprehensive Guide

الفصل الأول

أ- هناك خمسة لا يجوز أن يقدموا تقدمات، وإذا قدموا تقدمات فلا تُعدّ صالحة: الأصم (الأبكم في الوقت نفسه⁽³⁶⁸⁾)، والمعتوه، والقاصر، ومن يقدم ما ليس له، والغريب إذا قدم تقدمة عن الإسرائيلي حتى ولو بإنه، فجميعهم لا تُعدّ تقدماتهم صالحة.

ب- الأصم الذي يتكلم ولا يسمع ليس له أن يقدم تقدمة، وإذا قدم، فإن تقدمته تُعدّ صالحة. الأصم الذي تحدث عنه الحاخامات في كل موضع هو من لا يسمع ولا يتكلم.

ج- القاصر (الذي تحدث عنه الحاخامات في كل موضع هو) من لم تظهر (حول عورته) شعرتان، يقول رابي يهودا: (إذا قدم) تقدمة، فإنها تُعدّ صالحة. يقول رابي يوسي: (إذا قدم تقدمة) قبل أن يبلغ سن (التكليف) بالنذور⁽³⁶⁹⁾، فإن تقدمته لا تُعدّ صالحة، وإذا بلغ سن (التكليف) بالنذور، فإن تقدمته تُعدّ صالحة.

³⁶⁸ - وهذا يختلف حكمه عن الأصم الذي يمكنه أن يتحدث ويعبر عما يريد. وفي معظم مواضع النص المشنوي يُقصد بالأصم على وجه التحديد من لا يمكنه أن يتكلم أي الأصم الأبكم كما يتضح في الفقرة الثانية من هذا الفصل.

³⁶⁹ - وهو السن الذي يُعدّ فاصلاً بين القاصر والبالغ، بحيث إذا نظر بعدها يُعدّ نثره صحيحاً ويلزم بالوفاء به، وهذا السن يختلف بين الذكر والأنثى فالولد يبلغ إذا أتم اثنتي عشرة سنة ويوماً واحداً، بينما البنت تبلغ إذا أتمت إحدى عشرة سنة ويوماً واحداً، كما ورد في مبحث نדה - الحيض

د- لا يجوز أن يقدموا تقدمة الزيتون عن زيت الزيتون، ولا العنب عن الخمر، وإذا قدموا، فإن مدرسة شماي تقول: تُعد تقدمة عنهما ذاتهما⁽³⁷⁰⁾، وتقول مدرسة هليل: لا تُعد تقدمة صالحة.

هـ- لا يجوز أن يقدموا تقدمة من لقاط المحصول (الخاص بالفقراء)، ولا من الحزم المنسية، ولا من ركن الحقل، ولا من المشاع، ولا من العشر الأول الذي تم إخراج تقدمته، ولا من العشر الثاني أو الوقف اللذين تم فداؤهما، ولا من الواجب (إخراج تقدمته) عن المعفى (عنه إخراج التقدمة)، ولا من المعفى (عنه إخراج التقدمة) عن الواجب (إخراج تقدمته)، ولا من المقتلع عن المزروع، ولا من المزروع عن المقتلع، ولا من (المحصول) الجديد عن القديم، ولا من (المحصول) القديم عن الجديد، ولا من ثمار الأرض (فلسطين) عن ثمار خارج الأرض، ولا من ثمار خارج الأرض عن ثمار الأرض (فلسطين)، وإذا قدموا تقدمات (من كل ما سبق)، فإنها لا تُعد صالحة.

و- هناك خمسة لا يجوز أن يقدموا تقدمات، وإذا قدموا تقدمات، فإنها تُعد صالحة: الأبكى، والسكران، والعريان، والأعمى، والمحتلم، (جميعهم) لا يجوز أن يقدموا تقدمات، وإذا قدموا تقدمات، فإنها تُعد صالحة.

ز- لا يجوز أن يقدموا تقدمات عن طريق الحجم أو الوزن أو العدد، ولكن يمكن أن تُقدم تقدمة من المُكّال، أو الموزون، أو المعدود. ولا يجوز أن يقدموا التقدمة في سلة أو في صندوق؛ لأنهما يخصان الحجم (المحدد)، ولكن يقدم بهما النصف أو الثلث⁽³⁷¹⁾. ولا تُقدم تقدمة النصف عن طريق السأة؛ لأن نصف (السأة) يُعد حجمًا (محددًا).

³⁷⁰ - أي أن التقدمة تُعد عن الزيتون نفسه وعن العنب ذاته وليس عن الزيت والخمر.

³⁷¹ - لأنهما لا يُعدان محددين؛ حيث سيقدر بهما نصف السلة من الثمار أو ثلثها.

ح- لا يجوز أن يقدموا تقدمة الزيت عن الزيتون المهروس، ولا الخمر عن العنب المعصور، وإذا قُدمت التقدمة، فإنها تُعد صالحة، ويجب أن تُقدّم تقدمة أخرى (عن الزيت والخمر). إذا (سقطت) التقدمة الأولى (على أشياء دنيوية غير مقدسة) فإنها تُعد مختلطة لذاتها ويلزم بسببها (من يأكل منها من غير الكهنة بردها علاوة على) الخمس، ولكن (لا ينطبق ذلك على) الثانية.

ط- ويجوز أن يقدموا تقدمة الزيت عن الزيتون المخلل، والخمر عن العنب المجفف. وإذا قُدمت تقدمة الزيت عن الزيتون (المخلل المُعد) للأكل، أو تقدمة الزيتون عن الزيتون (المخلل المُعد) للأكل، أو تقدمة الخمر عن العنب (الجاف المُعد) للأكل، أو تقدمة العنب عن العنب (الجاف المُعد) للأكل، وفكر (من يقدمها) في عصرها، فإنه لا يُعد في حاجة إلى تقديم التقدمة (مرة أخرى).

ي- لا يجوز أن يقدموا تقدمة من شيء (كمحصول) قد انتهى عمله عن شيء (كمحصول) لم ينته عمله، ولا من شيء لم ينته عمله عن شيء قد انتهى عمله، ولا من شيء لم ينته عمله عن شيء لم ينته عمله، وإن قدموا (مثل تلك) التقدّمات، فإنها تُعد صالحة.

1. The first part of the document is a letter from the

author to the reader, in which he explains the purpose of the

document and the reasons for its existence.

2. The second part of the document is a list of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

3. The third part of the document is a detailed discussion of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

4. The fourth part of the document is a detailed discussion of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

5. The fifth part of the document is a detailed discussion of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

6. The sixth part of the document is a detailed discussion of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

7. The seventh part of the document is a detailed discussion of the

main points of the document, which are discussed in detail in the

following sections.

الفصل الثاني

أ- لا يجوز أن يقدموا التقدمة من (الشيء) الطاهر عن (الشيء) النجس، وإن قدموا (مثل تلك) التقدّمات، فإنها تُعدّ صالحة. وبالفعل قد قالوا: إن كتلة التين المهروس التي تتجس بعضها يجوز أن تُقدّم تقدمة من الجزء الطاهر بها عن الجزء النجس. والأمر نفسه يسري على حزمة الخضروات، أو كومة الحبوب. وإذا كانت هناك كتلتان (من التين المهروس)، أو حزمتان (من الخضروات)، أو كومتان (من الحبوب)، وكانت إحداها نجسة والأخرى طاهرة، فلا يقدم تقدمة من هذا عن ذاك. يقول رابي إليعيزر: يجوز أن يقدموا من الطاهر عن النجس.

ب- لا يجوز أن يقدموا التقدمة من (الشيء) النجس عن (الشيء) الطاهر، وإن قدم (أحدهم مثل تلك) التقدّمات سهوًا، فإنها تُعدّ صالحة، (وإن قدمها) عن عمد، فكأنه لم يفعل شيئًا⁽³⁷²⁾. والأمر نفسه مع اللاوي الذي كان لديه العشر (الأول من محصول وكان نجسًا) ولم تُخرج تقدّمته؛ وكان مستمرًا في فرزه (لإخراج التقدمة)، (فإن فعل ذلك) سهوًا، فإن ما فعله قد حدث (وتقدّمته تُعدّ صالحة، وإن فعل ذلك) عن عمد، فكأنه لم يفعل شيئًا. يقول رابي يهودا: إن كان على علم (بنجاسة العشر) من البداية، فحتى وإن قدمه سهوًا، فكأنه لم يفعل شيئًا.

ج- من يغمس الأواني (النجسة في المياه ليغسلها) في السبت، (فإن كان

⁽³⁷²⁾ - أي لم يقدم التقدمة؛ لأنه يفسد التقدمة على الكاهن؛ حيث لا تؤكل التقدّمات النجسة.

قد فعل ذلك) سهواً، فله أن يستخدمها. (وإن كان قد فعل ذلك) عن عمد، فليس له أن يستخدمها. ومن يجرع العشر أو يطهو في السبت (فإن كان قد فعل ذلك) سهواً، فله أن يأكلها. (وإن كان قد فعل ذلك) عن عمد، فليس له أن يأكلها. ومن يغرس (زرعاً) في السبت (فإن كان قد فعل ذلك) سهواً، فله أن يبقيه. (وإن كان قد فعل ذلك) عن عمد، فليجثته. (وإن غرس الزرع) في السنة السابعة، فسواء أكان قد فعل ذلك سهواً أم عمداً، فيجب عليه أن يجثته.

د- لا يجوز أن يقدموا تقدمة من نوع عن (تقدمة) من غير نوعها، وإذا قُدمت، فإنها تُعد غير صالحة. وتُعد جميع أنواع الحنطة واحدة. وجميع أنواع التين والتين المجفف وكتلة التين المهروس واحدة، ويجوز أن تُقدم تقدمة من إحداها عن الأخرى. كلما كان هناك كاهن، فلتُقدم التقدمة من أفضل (الأنواع). وإن لم يكن هناك كاهن فلتُقدم التقدمة من (النوع) الموجود. يقول رابي يهودا: للأبد تُقدم التقدمة من أفضل (الأنواع).

هـ- يقدمون تقدمة من البصل الصغير الكامل، وليس نصف بصل الكبير. يقول رابي يهودا: ليس هذا؛ وإنما (يجوز أن يُقدم) نصف البصل الكبير. وهكذا كان رابي يهودا يقول: يقدمون تقدمة البصل من أهل المدينة عن القرويين، ولكن ليس من القرويين عن أهل المدينة؛ لأنه طعام القائمين على شئون المدينة.

و- يقدمون تقدمة من زيت الزيتون عن الزيتون المخلل، وليس الزيتون المخلل عن زيت الزيتون، والخمر غير المعتقة عن الخمر المعتقة، وليس من المعتقة عن غير المعتقة. وهذه هي القاعدة: كل ما يعد خليطاً مع صاحبه، فلا تُقدم تقدمة من أحدهما عن الآخر، حتى وإن كان من الأفضل عن الأسوأ. وكل ما لا يعد خليطاً مع صاحبه، فتُقدم التقدمة من الأفضل عن الأسوأ، ولكن ليس من الأسوأ عن الأفضل. وإذا قدم تقدمة من الأسوأ عن الأفضل، فإنها

تُعدّ تقدمة صالحة، فيما عدا تقدمة الشيلم⁽³⁷³⁾ عن الحنطة؛ لأنها لا تُعدّ طعامًا.
وتعدّ الكوسا والخيار نوعًا واحدًا. يقول رابي يهودا: إنهما نوعان.

³⁷³ - نبات من الفصيلة النجيلية يخلط مع الدقيق في صنع الخبز.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY

الفصل الثالث

أ- من يقدم تقدمة من الكوسا ووُجدت مرة، أو من البطيخ ووُجدت عفة، فإنها تُعد كتقدمة، ولكن عليه أن يقدمها مرة أخرى. ومن يقدم تقدمة من الخمر واتضح أنها من الخميرة، فإن كان يعرف قبل تقديمها أنها من الخميرة، فإنها لا تُعد تقدمة. ولكن إذا تخمرت بعد تقديمها، فإنها تُعد تقدمة، وإن كان الأمر قائماً على الشك، فإنها تُعد كتقدمة، وعليه أن يقدمها مرة أخرى. إذا سقطت (التقدمة الأولى (على أشياء دنيوية غير مقدسة) فإنها تُعد مختلطة لذاتها ولا يلزم بسببها (من يأكل منها من غير الكهنة بردها ولا بإضافة) الخمس، والأمر نفسه يسري كذلك على (التقدمة الثانية).

ب- إذا سقطت إحداها على الأشياء الدنيوية غير المقدسة (من الثمار)، فإنها لا تجعلها (في حكم التقدمة) المختلطة بها. وإذا سقطت (التقدمة الثانية في موضع آخر (على الثمار غير المقدسة نفسها)، فإنها لا تجعلها (في حكم التقدمة) المختلطة بها. أما إذا سقطت التقدمتان في موضع واحد (على الثمار غير المقدسة)، فإنه تُعد مختلطة وفقاً (لحجم) أصغرهما.

ج- إذا قدم الشريكان تقدمات أحدهما تلو الآخر، فإن رابي عقيبا يقول: إن تقدمات كليهما تُعد صالحة. ويقول الحاخامات: تقدمة الأول هي الصالحة. يقول رابي يوسي: إذا قدم الأول التقدمة كما ينبغي⁽³⁷⁴⁾، فإن تقدمة الثاني لا تُعد صالحة، وإن لم يقدم الأول التقدمة كما ينبغي، فإن تقدمة الثاني تُعد

³⁷⁴ - أي كما حدد الحاخامات جميع مواصفاتها وطقوسها.

د- متى ينطبق هذا الحكم⁽³⁷⁵⁾؟ على من لا يوافقها. ولكن إذا أذن لأحد من أسرته أو لعبده أو لجاريته أن يقدم التقدمة، فإنها تُعد صالحة. وإذا ألغى (الأذن بتقديم التقدمة)، فإن لم يكن (أحدهم) قد قدم التقدمة قبل أن يلغى (الأذن)، فإن التقدمة تُعد باطلة. وإذا كان (أحدهم) قد قدمها قبل أن يلغى (الأذن)، فإن التقدمة تُعد صالحة. وليس للعمال (أن يحصلوا على) أذن (من قبل أصحاب التقدمة) كي يقدموا التقدمة؛ فيما عدا (العاملين) في معاصر (الزيتون أو العنب)؛ لأنهم ينجسون المعصرة على الفور⁽³⁷⁶⁾.

هـ- من يقل: "إن تقدمت هذه الكومة (من الثمار) بداخلها، أو عشورها بداخلها، أو تقدمت هذا العشر بداخلها" فإن رابي شمعون يقول: إنه قد حدد (التقدمة بوضوح)⁽³⁷⁷⁾. ويقول الحاخامات: حتى يقول (بالتحديد إن مكان التقدمة والعشور): "في شمال (كومة الثمار) أو في جنوبها". يقول رابي إلغاز حسما: من يقل: "إن تقدمت كومة (هذه الثمار) منها وإليها"، فإنه قد حدد (التقدمة بوضوح). يقول رابي إليعيزر بن يعقوب: من يقل: "إن عشر هذا العشر يُعد تقدمت عشر"، فإنه قد حدد (التقدمة بوضوح).

و- من يسبق بتقديم التقدمة قبل البواكير، أو العشر الأول قبل التقدمة، أو

³⁷⁵ - أي حكم صلاحية التقدمة الثانية أو بطلانها وفقاً لمراعاة الشريك الأول صاحب التقدمة الأولى لطقوس التقدمة وشروطها من عدمه.

³⁷⁶ - بمعنى أنهم بمجرد أن يبدلوا في العصر فإن العنب والزيتون يُعدان قابليين للنجاسة من هذه اللحظة؛ لذلك يُمنح المالك بشكل مباشر للعمال في المعصرة الأذن ويفوضهم بأن يقدموا التقدمة من العنب أو الزيتون قبل أن يتعرضا للنجاسة.

³⁷⁷ - بمعنى أن كومة الثمار تُعد قد أُخرج منها العشر، وعليه أن يخرج منها التقدمة وسائر العشور.

العشر الثاني قبل الأول، فعلى الرغم من أنه قد تعدى على نهى لا تفعل، فإن ما فعله قد وقع؛ حيث ورد: " لا تؤخر ملء بيدرك، وقطر معصرتك " (378).

ز- ومن أين علمنا أنه يجب أن يسبقوا بتقديم البواكير قبل التقديم، فهذه تُدعى تقدمة وأولى، وتلك تُدعى تقدمة وأولى (379)؟ إلا أنهم يسبقوا بتقديم البواكير؛ لأنها بواكير عن كل (المحصول)، والتقدمة تسبق العشر الأول؛ لأنها الأولى، ويسبق العشر الأول العشر الثاني؛ لأنه (يتضمن تقدمة العشر التي تُسمى الأولى).

ح- من يقصد قول " تقدمة " فقال : " عشرًا "، (أو يقصد قول) " عشر " فقال " تقدمة "، (أو يقصد قول) " محرقة " فقال " ذبيحة سلامة "، (أو يقصد قول) " ذبيحة سلامة " فقال " محرقة "، (أو يقصد قول النذر) " إنني لن ادخل هذا البيت " فقال " ذلك (البيت) "، (أو يقصد قول النذر) "إنني أمتنع عن هذا " فقال " عن ذاك "، فكأنه لم يقل شيئاً؛ حتى يتفق لسانه مع قلبه.

ط- تقدمة الغريب (غير اليهودي) والسامري، وعشورهما، ووقفهما (للهيكل) جميعها يعد صحيحاً. يقول رابي يهودا: لا ينطبق على الغريب حكم ثمار بستان السنة الرابعة (380). ويقول الحاخامات: يسري عليه (حكم السنة الرابعة). إذا سقطت تقدمة الغريب على (الأشياء الدنيوية غير المقدسة)، فإنها

378 - الخروج 22: 29.

379 - حيث ورد عن البواكير أنها تقدمة ولأنها من اسمها يجب أن تُقد في البداية قبل أي شيء كما ورد في التثنية 12: 6، والخروج 23: 19، كما ورد كذلك عن التقديم أنها الأولى كما ورد في العدد 18: 12، 29.

380 - وهو الحكم الوارد بتقديس ثمار السنة الرابعة للرب، كما ورد في اللاويين 19: 24، وهذا يعني أن اليهود يجوز لهم أن يأكلوا من ثمار الغريب في السنة الرابعة لغرسه؛ لأنها غير مقدسة للرب.

تجعلها (تقدمة) مختاطة (ويسري على آكلها من غير الكهنة حكم تقديمها
علاوة على) الخمس، بينما يعفي رابي شمعون (من تقديم الخمس).

الفصل الرابع

أ- من يفرز (من كومة الثمار) جزءًا من النقدمة والعشور، فإنه يُخرج منها (بقية) النقدمة، ولكن ليس (له أن يخرج النقدمة والعشور من هذه الكومة عن كومة) في مكان آخر. يقول رابي مئير: له كذلك أن يخرج النقدمة والعشور من هذه الكومة عن كومة في مكان آخر.

ب- من كانت ثماره في مخزن الغلة وأعطى سأة للوي⁽³⁸¹⁾ وسأة للفقير⁽³⁸²⁾، فإنه يفرز جانبًا (من كومة الثمار) ثمانية سأت أخرى ويأكلها، وفقًا لأقوال رابي مئير. ويقول الحاخامات: لا يفرز إلا وفق حساب (السأتين من كومة الثمار).

ج- مقدار النقدمة للسخي واحد على أربعين (من كمية الثمار). تقول مدرسة شماي: (واحد) على ثلاثين (من كمية الثمار). و(مقدار النقدمة) للمتوسط (واحد) من خمسين (من كمية الثمار)، و(مقدار النقدمة) للشحيح (واحد) من ستين (من كمية الثمار). وإذا قدم (السخي أو المتوسط) نقتمة ووجد أن (مقدارها) واحد على ستين (من كمية الثمار)، فإنها تُعد صالحة وليس في حاجة إلى أن يعيد تقديمها. فإذا عاد وزاد (من مقدار النقدمة)، فإنه يلزم بإخراج العشور. وإذا وجد أن (مقدارها) واحد على واحد وستين (من كمية الثمار)، فإنها تُعد صالحة وعليه أن يرجع ويقدم وفقًا للمعتاد (تقديمه،

381 - تحت مسمى العشر أول.

382 - تحت مسمى عشر الفقير.

وله أن يضيف إليها) بالحجم أو بالوزن أو بالعدد. يقول رابي يهودا: ولكن لا تُؤخذ التقدمة من (الثمار) القريبة.

د- من يقل لمبعوثه: " اخرج وقدم التقدمة " فعليه (المبعوث) أن يقدم التقدمة وفقاً لعادة صاحبها. فإن لم يكن (المبعوث) يعرف عادة صاحبها، فإنه يقدم تقدمة المتوسط، واحد على خمسين (من كمية الثمار). فإذا نقصت (التقدمة منه سهواً) عشرة⁽³⁸³⁾، أو زادت عشرة⁽³⁸⁴⁾، فإنها تُعد صالحة. وإذا قصد أن يضيف حتى ولو واحداً (بعد علمه بعادة صاحب التقدمة)، فإنها لا تُعد تقدمة صالحة.

هـ- من يكثر من تقديم التقدمة، فإن رابي إلبعيزر يقول: (له أن يكثر حتى مقدار) واحد على عشرة (من كمية الثمار) كتقدمة العشر. وإذا زاد عن ذلك يجعلها تقدمة عشر (عن ثمار) في مكان آخر. يقول رابي إسماعيل: (له أن يحتفظ) بنصف (كومة الثمار للاستخدامات) الدنيوية غير المقدسة، والنصف الآخر للتقدمة. يقول رابي طرفون ورابي عقيبا: (له أن يقدم معظم كومة الثمار تقدمة) على أن يبقى هناك (شيئاً يسيراً) للاستخدامات الدنيوية.

و- يقدرون سعة السلة (التي يُقدم فيها العشر الأول والتقدمة) في ثلاثة مواسم: عند موسم البواكير، وعند (جمع الثمار) المتأخر نضجها، وعند منتصف الصيف. من يحص (ثمار السلة ليخرج تقدمتها) يُعد حميذاً، ويفوقه من يقرر (حجم التقدمة)، ويفوق الثلاثة من يزن (الثمار ليخرج التقدمة).

ز- رابي إلبعيزر يقول: تبطل التقدمة (إذا اختلطت) بنسبة واحد (من التقدمة) إلى مائة (من الأشياء الدنيوية غير المقدسة)⁽³⁸⁵⁾. يقول رابي

³⁸³ - أي قمتها واحد على ستين كتقدمة الشحيح.

³⁸⁴ - أي قمتها واحد على أربعين.

³⁸⁵ - على سبيل المثال إذا سقط كاب من التقدمة على مائة كاب من الأشياء الدنيوية وأصبح الخليط بكامله مائة واحد كاب، فإن التقدمة تبطل لاختلاطها بالأشياء الدنيوية وتصبح صالحة

يهوشوع: بمائة فأكثر، و" أكثر " هذه ليس لها نسبة محددة. يقول رابي يوسي بن مشولام: (إن نسبة) " فأكثر " هي كاب لكل مائة سأة، أي سدس التقدمة المختلطة.

ح- يقول رابي يهوشوع: يبطل التين الأسود التين الأبيض (إذا اختلط به)، ويبطل التين الأبيض التين الأسود. كتل التين المهروس يبطل الكبير منها الصغير، ويبطل الصغير منها الكبير. وتبطل (كتل التين) الدائرية (الكتل) المربعة، وتبطل المربعة الدائرية. بينما يحرم ذلك رابي الإيعيزر. ويقول رابي عقيبا: عند معرفة أيهما التي سقطت، فلا تبطل إحداها الأخرى، أما عند عدم معرفة أيهما التي سقطت، فإن إحداها تبطل الأخرى.

ط- كيف؟ إذا كان هناك خمسون تينة سوداء وخمسون تينة بيضاء، وسقطت واحدة سوداء (على التين الأبيض) فإن التين الأسود يبطل، بينما يُباح الأبيض. وإذا سقطت واحدة بيضاء (على التين الأسود)، فإن التين الأبيض يبطل بينما يُباح الأسود. وفيما يختص بعدم معرفة (أيهما سقطت)، فإن إحداها تبطل الأخرى. وحول (هذا الحكم) يشدد رابي الإيعيزر، بينما يخفف رابي يهوشوع.

ي- وفيما يختص (بالأحكام التالية) فقد خفف رابي الإيعيزر، وشدد رابي يهوشوع: فمن يضغط لترًا من (تقدمة) التين الجاف عند فوهة دن (بين عدة دنان في كل منها مائة لتر من التين الدنيوي غير المقدس) ولا يعرف أي (دن) قد ضغط به (التقدمة)، فإن رابي الإيعيزر يقول: يعاملون (التين الموجود في الدن) كما لو كان منفصلاً، فيبطل التين السفلي التين العلوي. يقول رابي يهوشوع: لا يبطل (التين السفلي التين العلوي) حتى يكون هناك مائة دن.

لعموم الإسرائيليين، على أن يُخرج من هذا الخليط كاب واحد ويعطى للكاهن وهو مقدار التقدمة التي سقطت.

ك- إذا سقطت سأة من النقدمة على فتحة مخزن الغلة وأزيلت، فإن رابي إلبعيزر يقول: إذا كان في الصف العلوي الذي تمت إزالته مائة سأة فإنها تبطل (إذا اختلطت بنسبة) واحد إلى مائة. بينما يقول رابي يهوشوع: لا تبطل. إذا سقطت سأة من النقدمة على فتحة مخزن الغلة، فإنها تُزال. وإذا كان الأمر كذلك فلماذا قالوا إن النقدمة تبطل (إذا اختلطت بنسبة) واحد إلى مائة؟ (يسري هذا الحكم) إذا لم يكن معروفاً إذا كانت (النقدمة) قد اختلطت، أو أين سقطت.

ل- إذا سقطت سأة من النقدمة داخل سلتين (بكل واحدة منهما خمسون سأة من الأشياء الدنيوية غير المقدسة) أو داخل مخزنين من الغلال (الدنيوية)، ولم يكن معروفاً في أيهما سقطت، فإن إحداها تبطل الأخرى. يقول رابي شمعون: حتى وإن كانت (السلتان أو المخزنان) في مدينتين، فإن إحداها تبطل الأخرى.

م- قال رابي يوسي: لقد حدث أن عُرض على رابي عقيبا أن هناك خمسين حزمة من الخضروات قد سقطت بينها حزمة نصفها مقدمة، فقلت أمامه: إنها تبطل؛ ليس لأن النقدمة تبطل (بنسبة نصف) واحد (من النقدمة) إلى خمسين (من الخضروات غير المقدسة)؛ وإنما لأنه كان هناك مائة واثنان نصف (386).

³⁸⁶ -) حيث يوجد في الخمسين حزمة مائة نصف وفي الحزم التي سقطت نصفان أحدهما مقدمة والآخر غير مقدس، أي أنها مجتمعة تشكل مائة ونصف واحد غير مقدسة في مقابل نصف واحد مقدس هو الخاص بالنقدمة.

الفصل الخامس

أ- إذا سقطت ساة من التقدمة النجسة على أقل من مائة (ساة) غير مقدسة، أو على العشر الأول، أو على العشر الثاني، أو على وقف (الهيكل)، وسواء أكانت هذه الأشياء طاهرة أم نجسة، فإنها (يجب أن تترك) لتتعفّن. وإذا كانت تلك الساة طاهرة (وسقطت على الأشياء غير المقدسة)، فإنها تُباع للكهنة بثمن التقدمة (التي حُرمت على غير الكهنة)، فيما عدا ثمن تلك الساة. وإذا سقطت على العشر الأول، فيجب أن تُحدد كتقدمة عشر. وإن سقطت على العشر الثاني أو الوقف، فإنها يجب أن تُقدّى. وإذا كانت تلك الأشياء غير المقدسة نجسة، فإنها تؤكل جافة أو مقلية أو تعجن بعصير الفاكهة، أو تُقسم على أقراص عجّين؛ بحيث لا يكون في مكان واحد ما يعادل حجم البيضة⁽³⁸⁷⁾.

ب- إذا سقطت ساة من التقدمة النجسة على مائة (ساة) غير مقدسة طاهرة، فلن رابي إليعيزر يقول: تُرفع وتُحرق؛ حيث إنني أفترض: أن الساة التي سقطت هي التي رُفعت. ويقول الحاخامات: إنها تبطل وتؤكل (عن طريق الكاهن) جافة أو مقلية أو تعجن بعصير الفاكهة، أو تُقسم على أقراص عجّين؛ بحيث لا يكون في مكان واحد ما يعادل حجم البيضة.

ج- إذا سقطت ساة من التقدمة الطاهرة على مائة (ساة) غير مقدسة نجسة، فإنها تبطل وتؤكل (عن طريق الكاهن) جافة أو مقلية أو تعجن بعصير الفاكهة، أو تُقسم على أقراص عجّين؛ بحيث لا يكون في مكان واحد

³⁸⁷ - وهو الحد الأدنى الذي ينقل النجاسة للأطعمة.

ما يغادل حجم البيضة.

د- إذا سقطت سأة من التقدمة النجسة على مائة (سأة) من التقدمة الطاهرة، فإن مدرسة شماي تقول بتحريمها (جميعاً)، بينما تجيزها مدرسة هليل. قال أتباع مدرسة هليل لأتباع مدرسة شماي: طالما أن (التقدمة) الطاهرة محرمة على غير الكهنة، و(التقدمة) النجسة محرمة على الكهنة، فكما أن الطاهرة تبطل، كذلك تبطل النجسة. فقال لهم أتباع مدرسة شماي: كلا، إذا أبطلت الأشياء غير المقدسة البسيطة، المباحة لغير الكهنة، (التقدمة) الطاهرة، أتبطل التقدمة المهمة، المحرمة على غير الكهنة، (التقدمة) النجسة؟ وبعد أن أقر (أتباع مدرسة شماي لرأي مدرسة هليل) يقول رابي إلعيزر: تُرفع وتُحرق. ويقول الحاخامات: إنها فقدت بقلتها.

هـ- إذا سقطت سأة من التقدمة على مائة (سأة غير مقدسة)، ثم رُفعت، ثم وقعت على مكان آخر، فإن رابي إلعيزر يقول: إنها تُعد مختلطة كالتقدمة المؤكدة. ويقول الحاخامات: إنها لا تُعد مختلطة؛ إلا وفقاً لحساب (نسبة التقدمة بها).

و- إذا سقطت سأة من التقدمة على أقل من مائة (سأة غير مقدسة) واختلطت بها، ثم سقط من الخليط على مكان آخر، فإن رابي إلعيزر يقول: إنها تُعد مختلطة كالتقدمة المؤكدة. ويقول الحاخامات: لا يخلط الخليط إلا وفقاً لحساب (نسبة التقدمة بها). ولا يخمر (العجين غير المقدس الذي) تخمر (بخميرة من التقدمة، غيره من العجين) إلا وفقاً لحساب (نسبة التقدمة به). ولا تبطل المياه المسحوبة (التي اختلطت بمياه صالحة) المطهر إلا وفقاً لحساب (نسبة المياه المسحوبة بها).

ز- إذا سقطت سأة من التقدمة على مائة (سأة غير مقدسة)، ثم رُفعت، ثم سقطت (سأة) أخرى، ثم رُفعت، ثم سقطت أخرى (وهكذا)، فإنها تُعد مباحة؛

حتى تزيد النعمة على الأشياء غير المقدسة.

ح- إذا سقطت ساءة من النعمة على مائة (ساءة غير مقدسة)، ولم تُرفع قبل أن سقطت أخرى، فإنها تُعد محرمة. بينما يجيزها رابي شمعون.

ط- إذا سقطت ساءة من النعمة على مائة (ساءة غير مقدسة)، ثم طُحنت (جميعها) فقلت (الأشياء الدنيوية عن مائة ساءة) فكما أن الأشياء غير المقدسة قد قلت، كذلك قلت النعمة، وتُعد مباحة. إذا سقطت ساءة من النعمة على مائة (ساءة غير مقدسة)، إذا سقطت ساءة من النعمة على أقل من مائة (ساءة غير مقدسة) وطُحنت (جميعها) وزاد (حجمها)، فكما أن الأشياء غير المقدسة قد زادت النعمة، وتُعد محرمة. وإذا كان معروفًا أن الحنطة غير المقدسة أفضل من الخاصة بالنعمة، فإنها تُباح. إذا سقطت ساءة من النعمة على أقل من مائة (ساءة غير مقدسة)، وبعد ذلك سقطت هناك أشياء غير مقدسة، فإن (كان ذلك) سهوًا، فإنها تُباح، وإن كان عمدًا فإنها تُعد محرمة.

الفصل السادس

أ- من يأكل من التقدمة سهواً يعوض عن قيمة التقدمة، علاوة على الخمس⁽³⁸⁸⁾. الأمر على السواء بين من يأكل (خطأ من التقدمة)، أو يشرب، أو يدهن، وسواء أكانت التقدمة طاهرة أم نجسة، فإنه يعوض بخمسها وخمس خمسها. لا يقدم تقدمة؛ وإنما أشياء ذبوية جاهزة (للتقديم بعد إخراج التقدمة والعشور منها)، وتصبح كالتقدمة. وتُعد التعويضات تقدمة، وإذا أراد الكاهن أن يعفي (صاحبها من تقديمها)، فليس له ذلك.

ب- إذا أكلت الإسرائيليات (العادية)⁽³⁸⁹⁾ من التقدمة وبعد ذلك تزوجت من كاهن، فإن كانت قد أكلت من تقدمة لم يحصل الكاهن عليها بعد، فإنها تعوض عن قيمة التقدمة والخمس عن نفسها، وإن كانت قد أكلت من تقدمة قد حصل الكاهن عليها بالفعل، فإنها تعوض عن قيمة التقدمة عن أصحابها⁽³⁹⁰⁾، والخمس عن نفسها؛ لأنهم قد قالوا: من يأكل من التقدمة خطأ، فعليه أن يعوض بقيمة التقدمة عن أصحابها، والخمس عن يريده⁽³⁹¹⁾.

ج- من يطعم عماله وضيوفه من التقدمة، فعليه أن يعوض عن قيمة

³⁸⁸ - أي بضيف خمس قيمة التقدمة على قيمة بينما التقدمة ذاتها، كما ورد في اللاويين 5: 16، 22: 14.

³⁸⁹ - المقصود بالإسرائيلية في النص المشنا الفتاة أو المرأة اليهودية التي لا تنتمي لطبقة الكهنة أو لللاويين، وإنما هي من عموم اليهود، والأمر نفسه ينطبق على الرجال.

³⁹⁰ - المقصود بأصحابها هنا هو الكاهن الذي حصل على التقدمة.

³⁹¹ - المقصود بمن يريد هنا هو أحد الكهنة، وليس الكاهن صاحب التقدمة على وجه التحديد.

التقدمة، وعليهم أن يعوضوا عن قيمة الخمس، وفقاً لأقوال رابي مئير. ويقول
الحاخامات: إنهم يعوضون عن قيمة التقدمة والخمس، وعليه هو أن يعوض
لهم ثمن وجبتهم.

د- من يسرق تقدمه ولم يأكلها، فعليه أن يعوض تعويضاً مضاعفاً لثمن
التقدمة. وإذا أكلها، فعليه أن يعوض قيمتي التقدمة علاوة على الخمس، قيمة
تقدمة وخمسها من الأشياء الدنيوية، وقيمة ثمن التقدمة. وإذا سرق تقدمه وقف
وأكلها، فعليه أن يعوض قيمة خمسين وقيمة التقدمة؛ حيث لا يوجد التعويض
المضعف في تقدمه الوقف.

هـ- لا يجوز أن يعوضوا (عن الأكل الخطأ من التقدمة) من لقاط
المحصول (الخاص بالفقراء)، ولا من الحزم المنسية، ولا من ركن الحقل،
ولا من المشاع، ولا من العشر الأول الذي تم إخراج تقدمته، ولا من العشر
الثاني أو الوقف اللذين تم فداؤهما؛ حيث لا يفتدي المقدس الوقف (المقدس
كذلك)، وفقاً لأقوال رابي مئير. بينما يجيز الحاخامات (تقديم التعويض منها).

و- يقول رابي إلعيزر: يجوز أن يعوضوا من نوع لغير نوعه، شريطة
أن يعوض بالجيد عن السيئ. ويقول رابي عقيبا: لا يجوز أن يعوضوا عن
نوع إلا من نوعه؛ لذلك إذا أكل أحد من (تقدمة) كوسا (محصول) السنة
السادسة (قبل سنة الشميطا- التبوير)، فعليه أن ينتظر لمحصول الكوسا بعد
انتهاء السنة السابعة، ويعوض منها. ومن الموضع (الذي ورد فيه النص
التوراتي) نفسه وخفف فيه رابي إلعيزر، شدد رابي عقيبا؛ حيث ورد: "
ويدفع القدس للكاهن" (392)، (بمعنى) كل ما يصلح أن يكون مقدساً، وفقاً
لأقوال رابي إلعيزر (393). ويقول رابي عقيبا: "ويدفع القدس للكاهن"،
(بمعنى) المقدس الذي أكله.

392 - (اللاويين 22: 14).

393 - حتى وإن كان من نوع غير الذي أكله.

الفصل السابع

أ- من يأكل تقدمة عن عمد، فإنه يعوض عن قيمة التقدمة ولا يدفع الخمس. وتُعد التعويضات من الأشياء الدنيوية (غير المقدسة)، وإذا أراد الكاهن أن يعفي (صاحبها من تقديمها) فله ذلك.

ب- إذا تزوجت ابنة الكاهن من إسرائيلي (عادي)، وبعد ذلك أكلت من التقدمة، فإنها تعوض عن قيمة التقدمة ولا تدفع الخمس، و(عقوبتها إذا زنت) الموت حرقاً. وإذا تزوجت من أحد غير الصالحين (للزواج من طبقة الكهنة)، فإنها تعوض عن قيمة التقدمة وتدفع الخمس، و(عقوبتها إذا زنت) الموت خنقاً، وفقاً لأقوال رابي مئير. ويقول الحاخامات: كلتهما تعوض عن قيمة التقدمة ولا تدفع الخمس، و(عقوبتهما إذا زنتا) الموت حرقاً.

ج- من يطعم أبناءه الصغار، وعبيده سواء أكانوا صغاراً أم كباراً، ومن يأكل تقدمة خارج الأرض (فلسطين)، ومن يأكل أقل من حجم حبة الزيتون من التقدمة، فإنه يعوض عن قيمة التقدمة ولا يدفع الخمس. وتُعد التعويضات من الأشياء الدنيوية (غير المقدسة)، وإذا أراد الكاهن أن يعفي (صاحبها من تقديمها) فله ذلك.

د- هذه هي القاعدة: كل من يعوض قيمة (التقدمة) علاوة على الخمس، فإن التعويضات تُعد تقدمة، وإذا أراد الكاهن أن يعفي (صاحبها من تقديمها)، فليس له ذلك. وكل من يعوض عن قيمة (التقدمة) ولا يدفع الخمس، فإن التعويضات تُعد من الأشياء الدنيوية (غير المقدسة)، وإذا أراد الكاهن أن

يعفي (صاحبها من تقديمها) فله ذلك.

هـ- إذا كان هناك سلّتان، إحداهما للتقدمة والأخرى للأشياء الدنيوية، وسقطت ساءة من التقدمة في إحداهما، ولم يكن معروفاً في أيهما قد سقطت، فإنني أقول: إنها سقطت داخل (سلة) التقدمة. وإن لم يكن معروفاً أيهما (سلة) التقدمة، وأيهما (سلة) الأشياء الدنيوية، فإذا أكل (أحد) من إحداهما، فإنه يُعفى⁽³⁹⁴⁾، والثانية يتعامل معها كتقدمة، ويجب إخراج قرص العجين منها⁽³⁹⁵⁾، وفقاً لأقوال رابي مئير. بينما يعفي رابي يوسي (من تقديم قرص العجين). وإذا أكل آخر (من السلة) الثانية، فإنه يُعفى. وإذا أكل أحد من الاثنين، فإنه يعوض (قيمة) أصغرهما (وخمسها).

و- إذا سقطت إحدى (السلّتين) داخل الأشياء الدنيوية، فإنها لا تجعلها مخلوطة (بالتقدمة)، والثانية يتعامل معها كتقدمة، ويجب إخراج قرص العجين منها، وفقاً لأقوال رابي مئير. بينما يعفي رابي يوسي (من تقديم قرص العجين). وإذا سقطت الثانية في مكان آخر، فإنها لا تجعله مخلوطاً (بالتقدمة). وإذا سقطت الاثنين في مكان واحد، فإنهما تجعلانه مخلوطاً (بالتقدمة وفي حكم) أصغرهما.

ز- إذا زرع (أحد حبوب) إحدى (السلّتين)، فإنه يُعفى (من اعتبارها تقدمية)، والثانية يتعامل معها كتقدمة، ويجب إخراج قرص العجين منها، وفقاً لأقوال رابي مئير. بينما يعفي رابي يوسي (من تقديم قرص العجين). وإذا زرع آخر (حبوب السلة) الثانية، فإنه يُعفى (من اعتبارها تقدمية). وإذا زرع أحد (حبوب) الاثنين، فإن ما تلفت (حبوبه في الحقل) يُعد مباحاً (للاكل لخير الكهنة)، وما لم تلف (حبوبه في الحقل) يُعد محرماً.

³⁹⁴ - من تقديم الخمس لأنه ربما قد أكل من الأشياء الدنيوية العادية وليس من التقدمة المقدمة.

³⁹⁵ - وذلك دراً للشك خشية أن تكون التقدمة قد سقطت على الأشياء الدنيوية العادية.

الفصل الثامن

أ- إذا كانت هناك امرأة (متزوجة من كاهن) وتأكّل من التقدمة، ثم جاعوا إليها قائلين: لقد مات زوجك، أو (قالوا لها لقد) طلقك، والأمر نفسه مع العبد (الذي يخدم الكاهن) وكان يأكل من التقدمة، ثم جاعوا إليها قائلين: لقد مات سيدك، أو (قالوا له لقد) باعك لإسرائيلي (عادي)، أو وهبك (لإسرائيلي عادي)، أو أعتقك، والأمر نفسه مع الكاهن الذي كان يأكل من التقدمة، ثم عُرف أنه ابن مطلق أو ابن مخلوعة، فإن رابي إلعيزر يوجب تقديم قيمة التقدمة علاوة على الخمس، بينما يعفي من ذلك رابي يهوشوع. وإذا كان (الكاهن) واقفاً ليقدم (القرايين) على المنبح، وعُرف أنه ابن مطلق أو ابن مخلوعة، فإن رابي إلعيزر يقول: إن كل القرايين التي قدمها على المنبح تُعد باطلة، بينما يجيزها رابي يهوشوع. وإذا عُرف أنه ذو عاهة، فإن عمله يُعد باطلاً.

ب- وإذا كانت التقدمة في أفواههم جميعاً⁽³⁹⁶⁾، فإن رابي إلعيزر يقول: لهم أن يبلعوا (ما يأكلونه من التقدمة)، بينما يقول رابي يهوشوع: (عليهم أن) يلفظوا (ما يأكلونه من التقدمة). وإذا قالوا له (من يأكل التقدمة): " لقد تتجست، وتتجست التقدمة"، فإن رابي إلعيزر يقول: له أن يبلع (ما يأكله من التقدمة)، بينما يقول رابي يهوشوع: (عليه أن) يلفظ (ما يأكله من التقدمة). (ولكن إذا قالوا له): " لقد كنت نجساً، أو كانت التقدمة نجسة"، أو عُرف أن

³⁹⁶ - أي كل من سبق ذكرهم في الفقرة السابقة.

المحصول لم يُخرج منه العشر، أو أنه من العشر الأول الذي لم تُخرج تقدمته، أو من العشر الثاني أو الوقف اللذين لم يتم فداؤهما، أو تنوق طعم البقة في فمه، فإنه يلفظ (ما يأكله من التقدمة).

ج- من كان يأكل عنقودًا من العنب ودخل من الحديقة إلى الفناء، فإن رابي إلبعيزر يقول: عليه أن ينهي (أكله). بينما يقول رابي يهوشوع: ليس عليه أن ينهي (أكله). (وإذا كان يأكل عند) حلول ظلمة السبت، فإن رابي إلبعيزر يقول: عليه أن ينهي (أكله). بينما يقول رابي يهوشوع: ليس عليه أن ينهي (أكله).

د- إذا كشفت خمر التقدمة (التي كانت مغطاة)، فإنها تُسكب، وليست هناك ضرورة للقول أن هذا يسري على الخمر الدنيوية (غير المقدسة). هناك ثلاثة أنواع من السوائل تحرّم من جراء كشفها: الماء، والخمر، والحليب. وتُبّاح بقية السوائل (إذا كشفت). وكم تبقى (مكشوفة) حتى تحرّم؟ ما يكفي لأن تخرج الحية من مكان قريب لتشرب.

هـ- مقدار المياه المكشوفة (المحرمة): ما يختفي فيها سم (الحية). يقول رابي يوسي: (يسري تحريم المياه المكشوفة مع) كل الأواني مهما (حملت من مياه)، ومع (مياه) الأراضي إذا حوت أربعين ساة.

و- إذا نُقر التين، أو العنب، أو الكوسا، أو القرع، أو البطيخ، أو البطيخ الأصفر، حتى وإن كانت (هذه الثمار كثيرة كوزن) الكيكار⁽³⁹⁷⁾، وسواء أكانت (هذه الثمار) كبيرة أم صغيرة، وسواء أكانت محصورة أم مزروعة، فطالما أنها رطبة فإنها تُعد محرمة. (والثمار) التي نهشتها الحية تُعد محرمة

³⁹⁷ - اسم لوزن قديم يعادل حوالي 27 كيلو جرامًا. وهناك قراءة أخرى بدلاً من كلمة كيكار وهي كلمة "كد" بمعنى إناء؛ أي أنه حتى وإن كانت الثمار موضوعة في إناء واحد وكانت الثمار العليا فقط هي التي يظهر فيها النقر، فإن الثمار كلها تبطل طالما أنها رطبة كما تناولت الفقرة.

من جراء الخطر على الحياة.

ز- مصفاة الخمر تُعد محرمة من جراء كشف (الخمر)، بينما يجيزها رابي نحما.

ح- إذا كانت هناك نجاسة من قبيل الشك في دن التقدمة، فإن رابي إلبعير يقول: إذا كان موضوعاً في مكان مشاع، فيجب أن يُوضع في مكان مستور، وإن كان مكشوفاً فيجب أن يُغلى، ويقول رابي يهوشوع: إذا كان موضوعاً في مكان مستور، فيجب أن يُوضع في مكان مشاع، وإن كان مغلى فيجب أن يُكشف. يقول ربان جمليل: لا يستحدث عليه أمراً.

ط- إذا كسر دن (التقدمة الطاهرة) في الجزء العلوي للمعصرة وكان الجزء السفلي نجساً، فإن رابي إلبعير ورابي يهوشوع يقران بأنه إن أمكن استخراج ربع لج طاهر منها فليُستخرج، وإن لم يمكن فإن رابي إلبعير يقول: لتسقط (تقدمة العنب للجزء السفلي) وتنجس، ولكن لا ينجسها بيده (398).

ي- والأمر نفسه مع دن زيت (التقدمة الطاهرة) إذا سكب، فإن رابي إلبعير ورابي يهوشوع يقران بأنه إن أمكن استخراج ربع لج طاهر منها فليُستخرج، وإن لم يمكن فإن رابي إلبعير يقول: لتسقط (تقدمة الزيت) ولتتمصها (الأرض)، ولكن لا يجففها بيده.

ك- وعن هذا وذاك قال رابي يهوشوع: ليست هذه هي التقدمة التي أخطر من نجستها، وإنما أخطر من أكلها. وكيف (يُطبق نهى) لا تتجسها؟ إذا كان ينتقل من مكان لآخر، وكانت بيده أرغفة التقدمة، فقال له الغريب: " أعطني أحدها وأنجسه، وإن لم تفعل فسانجسها جميعها "، فإن رابي إلبعير يقول:

398 -) أي لا يتلقها في أوان نجسة، لو تكون بداه نجستين.

ينجسها كلها، ولا يجوز له أن يعطيه أحدها لينجسه. يقول رابي يهوشوع:
يترك له أحدها على الصخرة.

ل- والأمر نفسه مع النساء اللاتي قال لهن الجويم- غير اليهود:-
دعن لنا إحداكن ننجسها، وإن لم تفعلن سننجسكن جميعًا"، فليتنجس جميعهن
ولا يسلمن لهم نفسًا واحدة من إسرائيل.

الفصل التاسع

أ- من يزرع (حبوب) تقدمة سهوًا، يجوز له أن يحرق (الحقل لإزالة الحبوب)، ولكن إن (زرعها) عن عمد، فيجب أن يبيعها. وإذا بلغت (الحبوب) ثلث نموها، وسواء أكان (زرعها) سهوًا أم عمدًا، فيجب أن يبيعها. (وإذا كانت زراعة بذور) الكتان عمدًا، فيجب أن يُحرق (الحقل لإزالة بذور الكتان).

ب- ويجب أن (يسري على الحقل الذي زُرِع بحبوب التقدمة أحكام) اللقائط، والحزم المنسية، وركن الحقل، ولفقراء إسرائيل وفقراء الكهنة أن يلتقطوا (من ثماره)، ويجب أن يبيع فقراء إسرائيل ما يخصهم للكهنة بثمن التقدمة، ولكن ثمن التقدمة يخصهم. يقول رابي طريفون: لا يلتقط سوى فقراء الكهنة، لئلا ينسون ويضعون ما يلتقطونه في أفواههم. قال له رابي عقيبا: إن كان الأمر كذلك فلا يلتقطون إلا وهم أطهار.

ج- يجب أن (يسري على الحقل الذي زُرِع بحبوب التقدمة أحكام) العشور، وعشر الفقير، ولفقراء إسرائيل وفقراء الكهنة أن يأخذوا منها. ويجب أن يبيع فقراء إسرائيل ما يخصهم للكهنة بثمن التقدمة، ولكن ثمن التقدمة يخصهم. ومن يدق (حبوب التقدمة بالعصا) يستحق الثاء، ولكن ماذا يفعل من يدرس (المحصول بالبهيمة)؟ عليه أن يعلق مخللة العلف في عنق البهيمة، ويضع في داخلها (حبوبًا) من النوع نفسه (الذي يدرسه)، فينتج عن ذلك أنه لم يكتم البهيمة ولم يطعمها من التقدمة.

د- ما ينبت من حبوب النقدمة يُعد نقدمة، وما ينبت (مرة أخرى) من نباتات الحبوب يُعد دنيويًا. ولكن نباتات المحصول الذي لم يُخرج عشره، والعشر الأول، ونباتات السنة السابعة، والنقدمة المقدمة من خارج الأرض (فلسطين)، والنقدمة المختلطة (بالأشياء الدنيوية)، والبواكير، تُعد نباتاتها جميعًا دنيوية. وتُعد نباتات الوقف والعشر الثاني دنيوية، وتُقَدَى وقت زراعتها.

هـ- إذا زُرِعَ مائة تلم (في حقل) للنقدمة، و(زُرِع) واحدٌ للأغراض الدنيوية، (ولا يُعرف أيها) فالكل يُعد مباحًا (للأكل) إذا كانت البذور (من النوع) الذي يتلف (في الأرض). ولكن إن لم تكن البذور (من النوع) الذي يتلف (في الأرض)، فحتى وإن كان مائة (تلم قد زُرِعَت) دنيويًا، و(زُرِع) واحدٌ للنقدمة، فالكل يُعد محرّمًا (للأكل).

و- المحصول الذي لم يخرج عشره تُباح نباتاته إذا كانت البذور (من النوع) الذي يتلف (في الأرض). ولكن إن لم تكن البذور (من النوع) الذي يتلف (في الأرض)، فحتى النباتات التي تنبت (مرة ثانية) من نباتاته تُعد محرمة. وما هي البذور التي لا تتلف (في الأرض)؟ مثل اللوف، والثوم، والبصل. يقول رابي يهودا: يُعد الثوم كالشعير.

ز- من يقطع العشب الضار من المحصول ذي الجنور الغليظة مع الغريب (غير اليهودي)، ورغم أن ثماره لم يُخرج منها العشر، فله أن يأكل منها كحواضر الطعام⁽³⁹⁹⁾. وإذا تتجست شتلات النقدمة، ثم غُرست، فإنها تتطهر

³⁹⁹ - حواضر الطعام ترجمة للمصطلح العبري "عراي، أو أخيلات عراي" وهو الطعام الذي لم يحدده الإنسان بنفسه لوجبة كاملة؛ وإنما يأكل شيئًا ما دون تحديد، أو إعداد. وله في التشريع اليهودي حكمان:

أ- فيما يتعلق بأحكام العشر: الأكل الذي لم ينته يمكن الأكل منه دون إخراج عشره.

من نجاستها. ويحرّم أكلها حتى يُقطع كل (ما يصلح للأكل منها). يقول رابي
يهودا: حتى يُقطع (كذلك ما يصلح للأكل منها) مرة أخرى.

ب- فيما يتعلق بأحكام المظلة: يباح الأكل من حواضر الطعام كذلك خارج المظلة.

- انظر المترجم:

معجم المصطلحات التلمودية للهاخام عاين شتيرنلنيس، ص 24.



الفصل العاشر

أ- إذا وُضع البصل (الذي كان تقدمية) على العدس (المطبوخ دنيويًا)، فإن كان (البصل) كاملاً، فإنه يُباح (للأكل لعموم اليهود من غير الكهنة)، وإذا كان (البصل) قد قُطع، (فحكمه) وفقاً لأثر طعمه⁽⁴⁰⁰⁾، وحكم سائر الأطعمة المطبوخة وسواء أكان (البصل) كاملاً أو مقطّعاً، (فحكمه) وفقاً لأثر طعمه. يجيز رابي يهودا (إضافة البصل) على خليط السمك؛ لأنه يوضع لإزالة الرائحة الكريهة.

ب- إذا فُرم التفاح (الذي كان تقدمية) ووُضع داخل العجين وتخمّر، فإنه يحرم (للأكل لعموم اليهود- غير الكهنة-). وإذا سقط الشعير داخل بئر المياه، ورغم أنها قد تعفنت (من جراء الشعير)، فإنها تُعدّ مباحة.

ج- من يخرج خبزاً ساخناً من التتور، ثم وضعه على فوهة دن من خمر التقدمية، فإن رابي مثير يحرم (الخبز)، بينما يجيزه رابي يهودا. ويجيز رابي يوسي في حالة (إذا ما كان الخبز مصنوعاً) من الحنطة ويحرم في حالة (إذا ما كان الخبز مصنوعاً) من الشعير، لأن الشعير يمتص (الخمر).

د- إذا أشعل كمون التقدمية في تتور، ثم خُبز فيه، فإن الخبز يُباح؛ حيث لا يترك الكمون (في الخبز) طعمًا؛ وإنما رائحة.

هـ- إذا سقطت حلبة على دن الخمر، فإن كانت الحلبة من التقدمية أو

⁴⁰⁰ - فإذا ترك البصل طعمه على العدس فإنه يحرم للأكل.

العشر الثاني، وكان في البذور ما يترك طعاماً (في الخمر)، ولكن ليس في الأعواد، (فإنه يبطل). وإذا كانت (الحلبة من محصول) السنة السابعة، أو من مخلوطات الكرم، أو من الوقف، فحكمه سواء في البذور أو في الأعواد وفقاً لأثر طعامه.

و- من كانت لديه حزم من حلبة مخلوطات الكرم، فإنها تحرق. وإذا كانت لديه حزم حلبة لم يُخرج عشرها، فإنه يفرك (الحزم) ويحسب كم بها من بذور ثم يفرز (تقدمة من) البذور، وليس في حاجة كي يفرز (تقدمة) من الأعواد. ولكن إذا أفرز (تقدمة من الأعواد كذلك) فليس له أن يقول: " أفرك وأخذ الأعواد وأهب البذور"؛ ولكن يقدم الأعواد مع البذور.

ز- إذا خُلل الزيتون الدنيوي مع زيتون التقدمة، وسواء (كان الزيتون) الدنيوي (قد خُلل) مقطّعا مع زيتون التقدمة المقطع، أو (خُلل الزيتون) الدنيوي المقطع مع (زيتون) التقدمة الكامل، أو (خُلل) في مياه التقدمة، فإنه يُعد محرماً، ولكن (إذا خُلل الزيتون) الدنيوي كاملاً مع (زيتون) التقدمة المقطع، فإنه يُعد مباحاً.

ح- إذا خُلل سمك نجس مع سمك طاهر، فإن كل جرة تحوي سائتين إن كان بها وزن عشرة زوز بميزان يهودا والتي تعادل خمسة سيلع بميزان الجليل من السمك النجس، فإن عصارته تُعد محرمة. يقول رابي يهودا: (إذا كان في الجرة) ربع (لج من السمك النجس) في كل سائتين، ويقول رابي يوسي: (إذا كان في الجرة) واحد على ستة عشر (من السمك النجس).

ط- إذا خُلل الجراد النجس مع الجراد الطاهر، فإنها لا تبطل عصارته. ولقد شهد رابي صانوق على عصاره الجراد النجس، بأنها طاهرة.

ي- كل (الخضروات) التي يتم تخليلها معاً تُعد مباحة؛ فيما عدا الكراث، فإن خُلل كراث دنيوي مع كراث التقدمة، أو خضروات دنيوية مع كراث

التقدمة، فإنه يُعد محرماً. ولكن (إذا خُل) كراث دنيوي مع خضروات
التقدمة، فإنه يُعد مباحاً.

ك- يقول رابي يوسي: كل ما يُسلق مع (نبات) السلق، يُعد محرماً؛ لأنه
يترك طعمًا. يقول رابي شمعون: (إذا سُلِق) كرنب الذي يُروى مع كرنب
المالك (الذي لا يُروى إلا بالمطر) فإنه يُعد محرماً؛ لأن (أحدهما) سيمتص
(عصارة الآخر). يقول رابي عقيبا: كل ما يُطهى (من الخضروات) معاً يُعد
مباحاً فيما عدا (ما يُطهى) مع اللحم. يقول رابي يوحنان نوري: الكبد يحرم
(ما يُطهى) معه، ولكنه ليس محرماً (في ذاته)؛ لأنه يفرز (لماً) ولا يمتص
(عصارة ما يُطهى معه).

ل- إذا طُهِيت الببيضة مع التوابل المحرمة، فيحرم حتى صفارها، لأنه
يَمْتَص (من التوابل المحرمة). وتحرم مياه خضروات التقدمة المسلوقة ومياه
مخلل التقدمة على غير الكهنة.



الفصل الحادي عشر

أ- لا يجوز أن يضعوا (تقدمة) التين الجاف أو المهروس في عصارة السمك المكبوس؛ لأنها تقسدها، ولكن يجوز أن يضعوا (تقدمة) الخمر في عصارة السمك المكبوس. ولا يجوز أن يخلطوا (تقدمة) الزيت في الزيت المعطر، ولكن يجوز أن يخلطوا (تقدمة) الخمر بالخمر المعسول. لا يجوز أن يغلوا خمر التقدمة، لأن (الغلي) يقللها. بينما يجيز ذلك رابي يهودا؛ لأنه يحسنها.

ب- (إذا شرب أحد من غير الكهنة سهواً من) عسل التمر⁽⁴⁰¹⁾، أو خمر التفاح، أو خميرة عنب الخريف، أو سائر عصائر تقدمة الفواكه (فيما عدا الخمر والزيت)، فإن رابي إليعيزر يلزمه (بتعويض) قيمتها علاوة على الخمس، بينما يعفي رابي يهوشوع (من إضافة الخمس). و(يقول) رابي إليعيزر (بأن تلك السوائل) تنقل النجاسة كسائر السوائل (التي تنقل النجاسة)⁽⁴⁰²⁾. قال رابي يهوشوع: لم يحص الحاخامات ضمن السوائل السبعة سوائل عطرية؛ وإنما قالوا: إن هناك سبعة سوائل تتجس، وسائر السوائل تعد طاهرة.

ج- لا يجوز أن يصنعوا من التمر عسلاً، ولا من التفاح خمرًا، ولا من عنب الخريف خميرة. ولا يجوز أن يغيروا سائر الفواكه عن طبيعتها في

⁴⁰¹ - وذلك إذا تم انتهاك حكم التقدمة؛ حيث يصنع من التمر عسلاً، أو من التفاح خمرًا.

⁴⁰² - (اللاويين 11: 34-38).

التقدمة والعشر الثاني، باستثناء الزيتون والعنب فحسب. لا يُجلدون الأربعين جلدة من جراء (الشرب من ثمار) الغرلة (أو فاكهتها)؛ إلا فيما ينتج من الزيتون والعنب. ولا يجوز أن يحضروا بواكير الثمار (في صورة) سوائل، فيما ينتج من الزيتون والعنب. ولا ينجس من جراء حكم السوائل إلا ما ينتج من الزيتون والعنب. ولا يجوز أن يقربوا على المذبح (من السوائل) إلا ما ينتج من الزيتون والعنب.

د- يحرمُ (أكل) سيقان التين الطازج، والتين الجاف، والكليس⁽⁴⁰³⁾، والخروب، (إذا كانت جميعها من) التقدمة، على غير الكهنة.

هـ- إذا أدخل (الكاهن) نوى (ثمار) التقدمة (ليأكله) فإنه يُعد محرماً (على غير الكهنة)، وإن ألقاه، فإنه يُعد مباحاً. والأمر نفسه مع عظام الذبائح المقدسة، إن أدخلها فإنها تُعد محرمة، وإن ألقاها، فإنها تُعد مباحة. نخالة الحبوب تُعد مباحة. والنخالة (الناعمة لقمح التقدمة) الجديد تُعد محرمة، والخاصة (بقمح التقدمة) القديم تُعد مباحة. ويتم التعامل مع (حبوب) التقدمة كالتعامل (مع الحبوب) الدنيوية. ومن يخرج دقيقاً فاخراً (من القمح بمقدار) كاب أو كابين من السأة، فلا يفقد الباقي؛ وإنما يضعه في مكان مستور⁽⁴⁰⁴⁾.

و- إذا أفرغ (أحد) المخزن من حنطة التقدمة، فلا يلزم بالجلوس وجمعها واحدة تلو الأخرى؛ وإنما يكتس كعادته، ثم يضع داخله الحبوب الدنيوية (العادية).

ز- والأمر نفسه مع دن الزيت إذا سكب، فلا يلزم بالجلوس والتجفيف

⁴⁰³ - هو اسم لأحد أنواع الفاكهة غير المعروفة على وجه الدقة، وإن كانت بعض التفسيرات تقول بأنه يتميز بحلوة الطعم وتشبهه بالخروب.

⁴⁰⁴ - لأن هذا الدقيق الباقي لا يزال صالحاً للأكل، فعليه أن يحفظه في مكان ما لحين استخدامه مرة ثانية.

(ببيده)؛ وإنما يتعامل معه كما يتعامل مع (الزيت) الدنيوي.

ح- من يفرغ (خمرًا أو زيتًا) من إناء لإناء، ثم أسقط ثلاث قطرات (أخرى بعد إفراغه)، فله أن يضع (في الإناء الفارغ سوائل) دنيوية. وإذا أماله ليُفرغ (ما فيها للإناء الآخر)، فإن (السائل) يُعدّ تقدمة. وما هو حجم تقدمة عشر الدماي- المحصول المشكوك في إخراج عشره-؛ حتى تُعطى للكاهن؟ ثمن الثمن (من اللج).

ط- يحوز أن (توضع) تقدمة الجلبان كعلف للبهيمة والحيوانات البرية والدجاج. وإذا استأجر إسرائيلي بقرة من الكاهن، له أن يطعمها من تقدمة الجلبان، ولكن إذا استأجر الكاهن بقرة من الإسرائيلي ورغم أن طعمها عليه، فليس له أن يطعمها من تقدمة الجلبان. إذا (أخذ) الإسرائيلي من الكاهن بقرة بالتقدير (دون تحديد ثمن على أن يكون الربح مشاركة) فليس له أن يطعمها من تقدمة الجلبان. ولكن إذا (أخذ) الكاهن من الإسرائيلي بقرة بالتقدير (دون تحديد ثمن على أن يكون الربح مشاركة) فله أن يطعمها من تقدمة الجلبان.

ي- يجوز أن يوقدوا زيت (التقدمة الذي تتجس ووجب عليه) الحرق في المعابد، وفي المدارس الدينية، وفي مداخل الطرق المظلمة، و(لوضع) على المرضى، وذلك بإذن الكاهن. إذا تزوجت الإسرائيلية من الكاهن، وكانت معتادة على الذهاب لبית أبيها، فلأبيها أن يوقد (زيت التقدمة النجس) بإذنها. ويجوز أن يوقدوا في حفل الزفاف، ولكن لا يجوز أن يوقدوا في المآتم، وفقًا لأقوال رابي يهودا. يقول رابي يوسي: يجوز أن يوقدوا في المآتم وليس في حفل الزفاف. وفي حين يحرم رابي مثير (إيقاد الزيت) هنا وهناك، يجيزه رابي شمعون هنا وهناك.



المبحث السابع

معسروت: العشور

Regulation of the Immune System

الفصل الأول

أ- لقد قال (الحاخامات) هذه القاعدة في أحكام العشور: كل ما يُعد طعاماً (للإنسان)، ويُحفظ، وينبت من الأرض، تجب عليه العشور. ولقد قالوا كذلك قاعدة أخرى: كل ما كانت (من الثمار أو الحبوب) بدايته طعاماً⁽⁴⁰⁵⁾ ونهايته طعاماً، ورغم من أنه يُحفظ (في الأرض) ليزيد (طرح الثمار فيكثر) الطعام، فإنه تجب عليه العشور (سواء حُصد) صغيراً أو كبيراً. وكل ما لم تكن (من الثمار أو الحبوب) بدايته طعاماً، ولكن نهايته طعام، فإنه لا تجب عليه العشور حتى ينتج طعاماً.

ب- متى تجب العشور على الثمار؟ (فيما يختص) بالتين بمجرد أن يقترب قطافه، والعنب وعنب الصحراء بمجرد أن ينضجا، والسَّمَاق⁽⁴⁰⁶⁾ والتوت بمجرد أن يحمر، وكل (الثمار والفاكهة) الحمراء (يجب إخراج عشورها) بمجرد أن تحمر. (وفيما يختص) بالرمان بمجرد أن تلين (حبوبه)، والتمر بمجرد أن يبدأ في الانتفاخ، والخوخ بمجرد أن يظهر (في قشره) خيوط (حمراء)، والجوز بمجرد أن تصبح (ثمرة الجوز منفصلة عن قشرتها كأنها) في مخزن. يقول رابي يهودا: (يجب إخراج العشور فيما يختص) بالجوز واللوز بمجرد أن تتكون القشرة (المحيطة بالثمرة).

ج- (فيما يختص) بالخروب بمجرد أن تظهر به النقط السوداء وكل

⁴⁰⁵ - أي صالح للأكل حتى قبل زراعته.

⁴⁰⁶ - شجرة من الفصيلة البُطمية تستعمل أوراقها في الدباغة.

(الثمار والفاكهة) السوداء (يجب إخراج عشورها) بمجرد أن تظهر بها النقط السوداء. (وفيما يختص) بالكُمثرى (العادية) والكُمثرى الفاخرة، والسفرجل والزعرور⁽⁴⁰⁷⁾ (فيجب إخراج عشورها) بمجرد أن تُتَعَمَّ (قشرتها بسقوط شعيراتها)، وكل (الثمار والفاكهة) البيضاء (يجب إخراج عشورها) بمجرد أن تُتَعَمَّ (قشرتها بسقوط شعيراتها). والحلبة بمجرد أن تثبت (بنورها)، وحبوب (الذرة أو القمح) والزيتون بمجرد أن تصل لثلث (نموها).

د- و(فيما يختص) بالخضروات: فإن الكوسا، والقرع، والبطيخ، والبطيخ الأصفر، والتفاح، والأترج (يجب إخراج عشورها) صغيرة أو كبيرة. يعني رابي شمعون الأترج (من إخراج عشوره) صغيراً. ومن يلزم (بإخراج عشور) اللوز المر، يُعفى من (إخراج عشور اللوز) الحلو. والمُلزم (بإخراج عشور اللوز) الحلو يُعفى من (إخراج عشور اللوز) المر.

هـ- متى يبدأ موسم إخراج العشور؟ الكوسا والقرع بمجرد أن يسقط (من قشرتيهما) الزغب، وإن لم يُزل الزغب، فبمجرد أن تتكون منهما كومة. والبطيخ بمجرد أن تُتَعَمَّ (قشرتها بسقوط شعيراتها)، وإن لم تُتَعَمَّ، فبمجرد أن يُبسط (على الأرض جانباً ليجف). (وفيما يختص) بالخضروات المحزومة (فيجب إخراج عشورها) بمجرد أن تُحزَمَ، فإن لم تُحزَمَ، فحتى يمتلأ الإناء، فإن لم يمتلأ الإناء، فحتى يجمع حاجته (من هذه الخضروات ليأخذها إلى السوق). (وفيما يختص بالثمار التي تُجمع) في سلة (فيجب إخراج عشورها) بعد أن تُغطى (السلة بالأوراق)، فإن لم تُغطَ، فبمجرد أن يمتلأ الإناء، فإن لم يمتلأ الإناء، فحتى يجمع حاجته. متى تنطبق هذه الأحكام؟ (تنطبق هذه الأحكام) عندما تؤخذ (الثمار أو الخضروات) إلى السوق، ولكن إذا أخذت إلى

⁴⁰⁷ -) الزعرور هو شجر مثمر من فصيلة الورديات ثمره أحمر يشبه التفاح الصغير وأزهاره بيضاء.

البيت، (فلصاحبها) أن يأكل منها كحواضر الطعام⁽⁴⁰⁸⁾، حتى يصل إلى بيته.

و- (وفيما يختص) بحبات الرمان الجافة، والزبيب، والخروب (فيجب إخراج عشورها) بمجرد أن تتكون منها كومة. (وفيما يختص) بالبصل (فيجب إخراج عشوره) بمجرد أن يُقشر، وإن لم يُقشر، فبمجرد أن تتكون منه كومة. (وفيما يختص) بالحبوب، (فيجب إخراج عشورها) بمجرد أن تُسوى (بالمزارة)، وإن لم تُسوى، فبمجرد أن تتكون منها كومة. (وفيما يختص) بالبقول، (فيجب إخراج عشورها) بمجرد أن تُتخل، وإن لم تُتخل، فبمجرد أن تُسوى. ورغم أنها قد سُويت (بالمزارة فلصاحبها) أن يأخذ من (السنابل) المقطوعة (التي لم تُذَر)، أو من الجوانب، أو مما داخل الثبن، ويأكل (منها) دون إخراج عشورها).

ز- (وفيما يختص) بالخمير، (فيجب إخراج عشوها) بمجرد أن يُزال (منها) قشر العنب وبزوره)، ورغم أنها قد أزيلت (فلصاحبها) أن يجمع من المعصرة العليا، أو من الصنبور، ويشرب (منها دون إخراج عشورها). (وفيما يختص) بالزيت، (فيجب إخراج عشوه) بمجرد أن يتقطر إلى الحوض، ورغم أنه قد تقطر، (فلصاحبه) أن يأخذ من جلة (الخوص التي يُعصر فيها الزيتون)، أو من بين حجر (عصر الزيتون) والألواح، ويضع في الحوض الصغير، أو في صينية، ولكن لا يضع في قدر أو في مقلاة وهما يغليان. يقول رابي يهودا: له أن يضع على كل (شيء) فيما عدا ما يوجد به خل أو عصارة السمك.

ح- (وفيما يختص) بكتلة التين، (فيجب إخراج عشوها) بمجرد أن يُسوى

⁴⁰⁸ - حواضر الطعام ترجمة للمصطلح العبري "عراي، أو أخيلات عراي" وهو الطعام الذي لم

يحدده الإنسان بنفسه لوجبة كاملة؛ وإنما يأكل شيئاً ما دون تحديد، أو إعداد.

انظر مبحث تروموت - التقدمات الفصل التاسع الفقرة السابعة.

سطحها. ويجوز أن يسوا (سطح) كتلة التين والعنب اللذين لم يُخرج
عشرهما. بينما يحرم ذلك رابي يهودا. وإذا سويت (كتل) العنب، فإنها لم تُعد
(لقبول النجاسة)، بينما يقول رابي يهودا: إنها أعدت (لقبول النجاسة). (وفيما
يختص) بالتين الجاف، (فيجب إخراج عشره) بمجرد أن يُدهس (في الدن)،
(وإذا وُضع في) إناء حفظ، (فيجب إخراج عشره) بمجرد أن يُكبس. وإذا كان
قد دُهِس في دن وكُبِس في إناء حفظ، فإن كُسِر الدن، أو نقص إناء الحفظ،
فليس له أن يأكل منه كحواضر الطعام؛ بينما يجيز ذلك رابي يوسي.

الفصل الثاني

أ- إذا كان (من ينقل التين إلى بيته) يمر بالسوق فقال (للحضور): "خذوا تيناً"، فلهم أن يأكلوا ويُعفوا (من إخراج العشور)؛ لذلك إذا أدخلوا إلى بيوتهم (من التين)، فعليهم أن يخرجوا العشر (كمعرفتهم) يقيناً (أن هذا التين لم يُخرج عشره). (وإذا كان قد قال لهم): "خذوا وأدخلوا بيوتكم" فليس لهم أن يأكلوا منه كحواضر الطعام؛ لذلك إذا أدخلوا إلى بيوتهم (من التين)، فليس عليهم أن يخرجوا العشر إلا نmai (مشكوك في إخراج عشره).

ب- إذا كان (الناس) جالسين في مدخل الباب أو في الحانوت، فقال لهم (من ينقل التين إلى بيته): "خذوا تيناً"، فلهم أن يأكلوا ويُعفوا (من إخراج العشور)، ولكن صاحبي المدخل والchanوت يلزمان (بإخراج العشور). ويعفي رابي يهودا من ذلك؛ حتى يلتف (من يأكل من التين) بوجهه، أو يغير مكان جلوسه.

ج- من ينقل ثماراً من الجليل إلى يهودا، أو كان ذاهباً لأورشليم، فله أن يأكل منها كحواضر الطعام (دون أن يخرج العشور) حتى يصل إلى المكان الذي قصده، والأمر نفسه في العودة. يقول رابي مثير: حتى يصل إلى المكان الذي يقضي فيه السبت. وللبائعين المتجولين أن يأكلوا في تنقلهم بين البلاد (كحواضر الطعام دون إخراج العشور) حتى يصلوا إلى المكان الذي سيبيتون فيه. يقول رابي يهودا: أول بيت (في أي بلدة يصل إليها) يُعد بيته (فيما يختص بأحكام العشور).

د- إذا أخرجت تقدمات الثمار قبل أن ينتهي عملها (من التخزين)، فإن رابي إليعيزر يحرم الأكل منها كحواضر الطعام (دون إخراج العشور)، بينما يجيز الحاخامات ذلك، فيما عدا سلة التين. إذا أخرجت مقدمة سلة التين (قبل أن ينتهي عملها من التخزين)، فإن رابي شمعون يجيز (الأكل منها كحواضر الطعام دون إخراج العشور)، بينما يحرم الحاخامات ذلك.

هـ- من يقل لصاحبه: " هذا الإيسار لك وأعطني به خمس حبات من التين "، فليس له أن يأكل منها حتى يخرج العشر، وفقاً لأقوال رابي مئير. يقول رابي يهودا: إذا أكل كل واحدة على حدة، فإنه يُعفى (من العشر) وإذا جمعها فإنه يلزم (بالعشر). قال رابي يهودا: لقد حدث أن كانت هناك حديقة زهور في أورشليم، وكانت حبات التين تُباع ثلاثة وأربعة بإيسار، ولم يُخرج منها لا مقدمة ولا عشر على الإطلاق.

و- من يقل لصاحبه: " هذا الإيسار لك ثمن عشر حبات تين سأنتقيها لي "، فله أن ينتقي ويأكل (دون أن يخرج العشر). (وإذا قال): " (هذا الإيسار لك ثمن) عنقود سأنتقيه لي "، فله أن يقطف (حبة ثلو أخرى) ويأكل (دون أن يخرج العشر). (وإذا قال): " (هذا الإيسار لك ثمن) حبة الرمان سأنتقيها لي "، فله أن يفرط (حبات الرمان) ويأكل (دون أن يخرج العشر). (وإذا قال): " (هذا الإيسار لك ثمن) بطيخة سأنتقيها لي "، فله أن يقطفها (قطعة ثلو أخرى) ويأكل (دون أن يخرج العشر). ولكن إذا قال له: " (هذا الإيسار لك ثمن) عشرين حبة تين " أو " عنقودين عنب "، أو " حبتين رمان "، أو " بطيختين "، فإنه يأكل كعادته ويُعفى (من إخراج العشر) ؛ لأنه اشترى شيئاً مزروعاً.

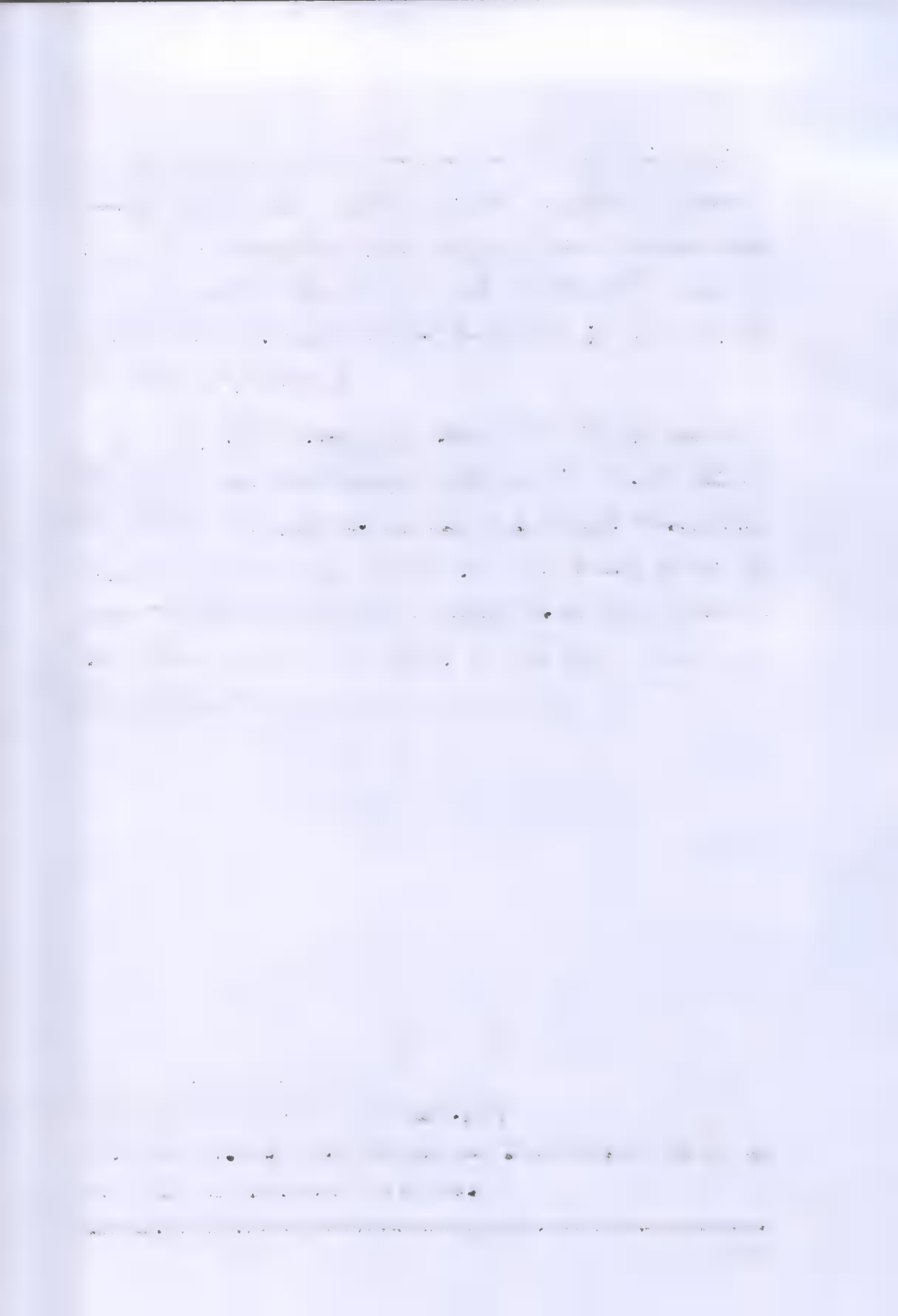
ز- من يستأجر عاملاً ليجمع معه التين، فقال له (العامل سأجمع معك): "شريطة أن أكل من التين "، فله أن يأكل ويُعفى (من إخراج العشور). (وإذا قال له): " شريطة أن أكل وابني (أو وعائلتي)، أو يأكل ابني بأجري "، فله

أن يأكل ويُعفى (من إخراج العشور)، بينما يأكل ابنه ويلزم (بإخراج العشور). (وإذا قال له) : " شريطة أن آكل وقت جمع (التين) وبعد جمعه "، فله أن يأكل وقت جمع (التين) ويُعفى (من إخراج العشور)، بينما بعد جمعه يأكل ويلزم (بإخراج العشور)؛ لأنه لا يأكل وفقاً للتوراة⁽⁴⁰⁹⁾. وهذه هي القاعدة: من يأكل وفقاً للتوراة، يُعفى (من إخراج العشور)، ومن لا يأكل وفقاً للتوراة يلزم (بإخراج العشور).

ح- إذا كان (العامل) يجمع في تين "بلفاسين"⁽⁴¹⁰⁾ (الرديء)، فليس له أن يأكل من تين " بنوت شفع " (الجيد)، وإذا كان يجمع التين الجيد فلا يأكل من التين الرديء، ولكنه يمنع نفسه حتى يصل لموضع (التين) الأفضل ويأكل. ومن يبذل مع صاحبه (التين)، ليأكل هذا (تين) ذاك، أو ليقطع هذا تين ذاك لتجفيفه، أو ليأكل هذا ويقطع ذلك التين لتجفيفه، فإنه يلزم (بإخراج العشر). يقول رابي يهودا من يبذل ليأكل (التين)، فإنه يلزم (بإخراج العشر)، ومن يبذل ليقطع التين لتجفيفه، فإنه يُعفى (من إخراج العشر).

⁴⁰⁹ - أي بعد انتهاء عمله، كما ورد في سفر التثنية 23: 25.

⁴¹⁰ - بلفاسين وبنوت شفع من أنواع التين ونقول بمعنى التقاسير أن الأول تين للفقراء أو من الأنواع الرديئة، والثاني بنوت شفع من أنواع التين الجيدة.



الفصل الثالث

أ- من ينقل تيناً في فئاته ليجففه، فإن لأبنائه وعائلته أن يأكلوا (من التين) ويعفوا (من إخراج العشر). وفيما يختص بالعمال الذين معه، فإنه في حالة عدم تكفله بإطعامهم، فإنهم يأكلون ويُعفون، ولكن في حالة تكفله بإطعامهم، فإنهم لا يأكلون.

ب- من يخرج عماله (للعمل) في الحقل (معه)، فإنه في حالة عدم تكفله بإطعامهم، فإنهم يأكلون، ولكن في حالة تكفله بإطعامهم، فإنهم يأكلون حبة تين تلو أخرى (من الشجرة)، ولكن ليس من السلة، ولا من الصندوق، ولا من موضع تجفيف التين.

ج- من يستأجر عاملاً ليجمع الزيتون، فقال له (العامل): " شريطة أن أكل من الزيتون "، فله أن يأكل حبة زيتون تلو الأخرى ويُعفى (من إخراج العشر)، وإذا جمع (أكثر من حبة زيتون معاً وأكلها)، فإنه يلزم (بإخراج العشر). (وإذا استأجره) لينقي العشب الضار من البصل، فقال له (العامل): " شريطة أن أكل من الخضروات "، فله أن يقطع ورقة تلو أخرى ويأكل، وإذا جمع (أكثر من ورقة)، فإنه يلزم (بإخراج العشر).

د- إذا وجد (أحد) قطعاً من التين في الطريق، أو حتى كانت بجوار الحقل قطع من التين، والأمر نفسه إذا كانت شجرة التين تميل تجاه الطريق، ووجد تحتها حبات تين، فإنها تُعد مباحة من جراء (أنها لا تدخل في نطاق) السلب، وتُعفى من العشور- (بينما إن كان ذلك مع) الزيتون والخروب، فإنها تُعد

ملزمة (بالعشور)⁽⁴¹¹⁾. وإذا وجد تينًا جافًا، فإن (كان ذلك في الوقت) الذي يكبس فيه معظم الناس تينهم (في ذلك المكان)، فإنه يلزم (بإخراج عشره)، وإن لم يكن (معظم الناس يفعلون ذلك) فإنه يُعفى (من إخراج العشر). وإذا وجد قطعًا من التين المهروس، فإنه يلزم (بإخراج العشر)؛ لأنه من المعروف أنها ناتجة عن محصول قد تم (جمعه). وإذا لم يُخزّن الخروب فوق السطح، فلصاحبه أن يضع منه للبهيمة، ويُعفى (من إخراج العشر)؛ لأنه سيرد المتبقي (من البهيمة إلى السطح).

هـ- ما هو الفناء الذي يجب إخراج عشور (الثمار التي تدخله)؟ يقول رابي إسماعيل: مثل فناء صور؛ حيث تحفظ الأدوات بداخلها. يقول رابي عقيبا: كل (فناء) يمكن أن يفتحه واحد، ويغلقه آخر، فإنه يُعفى (الثمار من إخراج العشور). يقول رابي نحميا: كل (فناء) لا يدخل الإنسان من الأكل داخله، فإنه يلزم (الثمار بإخراج عشرها). يقول رابي يوسي: كل (فناء) لا يُقال لمن يدخله: "ماذا تطلب؟"، فإنه يُعفى (الثمار من إخراج العشور). يقول رابي يهودا: إذا كان هناك فناء أن أحدهما داخل الآخر، فإن (الفناء) الداخلي يلزم (الثمار بإخراج عشرها)، بينما يُعفى (الفناء) الخارجي (الثمار بإخراج عشرها).

و- (إذا وُضعت الثمار فوق الأسطح فإنها تُعفى (من إخراج العشور)، على الرغم من أنها (أسطح) لفناء ملزم (بإخراج عشور الثمار الداخلة إليه). بوابة الحراسة، والرواق، والشفرة تُعد جميعها كالفناء، فإن كان (الفناء) ملزمًا (بإخراج عشور الثمار)، فإنها تلزم (كذلك بإخراجها)، وإن كان يعفى (من إخراج العشور)، فإنها تُعفى (كذلك من إخراجها).

⁴¹¹ - لأنها تُعد محرمة وتدخل في نطاق حكم السلب إذا أخذت؛ حيث لا يتركها أصحابها مشاعًا كما في حالة التين.

ز- السقائف، وتُكن الحراسة، وأكواخ الصيف، جميعها تعفي (الثمار الداخلة إليها من إخراج العشور). وكوخ جنوسار⁽⁴¹²⁾ على الرغم من أن به رحي ودجاج، فإنه يعفي (الثمار الداخلة إليه من إخراج العشور). (وإذا كان كوخ الخزافين (مزدوجًا)، فإن الداخلي منهما يلزم (بإخراج عشور الثمار الداخلة إليه)، والخارجي يعفي (الثمار الداخلة إليه من إخراج العشور). يقول رابي يوسي: كل ما لا تعد دارًا (للحماية) من الشمس أو المطر، فإنها تعفي (الثمار الداخلة إليها من إخراج العشور). سقيفة عيد المظال في العيد يقول رابي يهودا إنها ملزمة (بإخراج عشور الثمار الداخلة إليها)، بينما يقول الحاخامات إنها تعفي (الثمار الداخلة إليها من إخراج العشور).

ح- إذا كانت هناك شجرة تين قائمة في الفناء، (فلأي إنسان) أن يأكل منها حبة تلو أخرى (في المرة الواحدة) ويُعفى (من إخراج العشر)، وإن جمع (أكثر من حبة وأكلها معًا) فإنه يلزم (بإخراج العشر). يقول رابي شمعون: له أن يأخذ (في المرة الواحدة) حبة في يمينه وأخرى في شماله وثالثة في فيه (ويُعفى من إخراج العشر). وإذا صعد فوقها (شجرة التين) فله أن يملأ حجره ويأكل (فوق الشجرة).

ط- إذا كانت هناك كرمة مغروسة في الفناء، (فلأي إنسان) أن يأخذ عنقود العنب بكامله (دون إخراج العشر)، والأمر نفسه مع الرمان، والبطيخ، وفقًا لأقوال رابي طرفون. يقول رابي عقيبا: عليه أن يقطف حبة تلو أخرى من العنقود، ويفرط الرمان، ويقطف البطيخ. إذا كانت هناك شجرة كسبرة مزروعة في الفناء (فلأي إنسان) أن يقطع ورقة تلو أخرى ويأكلها (في المرة الواحدة، دون إخراج عشر)، وإن جمع (أكثر من ورقة وأكلها معًا) فإنه يلزم (بإخراج العشر). إذا كانت نباتات الرشاد⁽⁴¹³⁾، والزوفا⁽⁴¹⁴⁾، والزعر⁽⁴¹⁵⁾

⁴¹² - اسم لمدينة تقع على شاطئ بحيرة طبرية؛ حيث كان معظم قاطنيها يسكنون في أكواخ معظم فترات السنة.

⁴¹³ - نبات طحلي من فصيلة الصليبيات حريف الطعم يستعمل في السلطة.

تنمو في الفناء، فإن كانت محفوظة (الطعام الإنسان) فإنها تلزم (بإخراج العشر).

ي- إذا كانت هناك شجرة بين قائمة في الفناء، ومائلة تجاه الحديقة (فلأى إنسان) أن يأكل منها كعادته ويُعفى (من إخراج العشر). وإن كانت قائمة في الحديقة ومائلة تجاه الفناء، فله أن يأكل منها حبة تلو أخرى (في المرة الواحدة) ويُعفى (من إخراج العشر)، وإن جمع (أكثر من حبة وأكلها معاً) فإنه يلزم (بإخراج العشر). وإذا كانت (شجرة التين) قائمة على أرض (إسرائيل- فلسطين) ومائلة خارجها، أو قائمة خارج أرض (إسرائيل- فلسطين) ومائلة داخلها، فإن (حكم العشور) يسري وفقاً لوضع الجذر. وفي منازل المدن المسورة، يسري (حكم العشور) وفقاً لوضع الجذر. وفي مدن الملجأ⁽⁴¹⁶⁾، يسري (حكم التجاء القاتل عن طريق الخطأ) وفقاً لوضع فروع (شجرة التين من مدينة الملجأ)⁽⁴¹⁷⁾. وفي أورشليم يسري حكم (فداء العشر الثاني) وفقاً لوضع فروع (الشجرة من المدينة).

⁴¹⁴ - نبات أريج من الفصيلة الشفوية ينمو على الصخور والجبال.

⁴¹⁵ - نبات بري محول من العائلة الشفوية أوراقه عطرية.

⁴¹⁶ - هي المدن التي يهرب إليها من قتل إنساناً عن طريق الخطأ؛ حيث ينتظر هناك حتى يُناقش موضوعه في المحكمة. فإذا وُجد مداناً بالقتل، يُحاكم بالموت، وإذا وُجد أنه قتل بالإكراه تُبرأ ساحته. وإذا اتضح أنه قتل عن طريق الخطأ مع وجود إهمال، فإنه يُدان بالنفي إلى مدينة الملجأ. ويظل هناك حتى يموت الكاهن الكبير (أو الكاهن الممسوح للحرب) وعندئذ يرجع إلى موطنه. وتتضح في التوراة ست مدن للملجأ في نطاق أرض إسرائيل (فلسطين) ومنها عبر الأردن، ولكن الحاخامات فسروا أن كل مدن اللاويين كذلك تُستخدم في ظروف معينة كمدين للملجأ.

⁴¹⁷ - حيث إنه إذا كانت فروع الشجرة تميل خارج حدود مدينة الملجأ، وكان جذر الشجرة داخل المدينة فإن الشجرة لا تُعد ضمن المدينة ولا تحمي القاتل عن طريق الخطأ فإن قتله ولي الدم فلا جناح عليه، ولكن إذا كان الجذر خارج حدود مدينة الملجأ وكانت الفروع تميل داخل حدود المدينة، فإن الشجرة بكاملها تُعد كمدينة الملجأ وتحمي القاتل عن طريق الخطأ من انتقام ولي الدم.

الفصل الرابع

أ- من يخلل (خضروات)، أو يسلقها، أو يملح (المحصول) في الحقل، فإنه يلزم (بإخراج العشر). من يطمر (خضروات أو ثماراً) في الحقل (للتضج)، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). ومن يغمر (ثمار) الحقل بالمياه، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). ومن يشق الزيتون ليخرج منه المرارة، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). ومن يعصر الزيتون على جسده، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). وإذا عصره ووضع منه في يده، فإنه يلزم (بإخراج العشر). ومن ينزع رغو (الخمير لبيضفها) على الطهي، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). (وإذا وضعها) في قدر (فارغة)، فإنه يلزم (بإخراج العشر)؛ لأنها تُعد كبر صغيرة⁽⁴¹⁸⁾.

ب- إذا دفن الأطفال حبات التين (في الحقل) لأجل السبت، ونسوا أن يخرجوا عشورها، فلا تؤكل (حبات التين) بعد انتهاء السبت، حتى تُخرج عشورها. إذا كانت سلة الثمار مخصصة للسبت، فإن مدرسة شماي تعفي (من إخراج عشورها)، بينما تلزم مدرسة هليل (بإخراج عشورها). يقول رابي يهودا: حتى من يجمع سلة (الثمار) ليرسلها لصاحبه، فليس له أن يأكل منها حتى يخرج عشورها.

ج- من يأخذ زيتوناً من وعاء (حفظ الزيتون)، له أن يغمس حبة تلو أخرى في الملح ويأكل، ولكن إذا ملح (عدة حبات من الزيتون) ووضعها

⁴¹⁸ - بمعنى أنه يمكن أن يحفظ فيها الخمير لو للزيت لعين استخدامه وبالتالي يجب عليه إخراج عشورها.

أمامه، فإنه يلزم (بإخراج العشور). يقول رابي إلبعيزر: (إذا أخذ الزيتون من الوعاء الطاهر، فإنه يلزم (بإخراج العشور)، وإن (أخذ الزيتون) من الوعاء النجس، فإنه يُعفى (من إخراج العشور)؛ لأنه سيرد المتبقي.

د- من يشربوا (الخمير) على المعصرة، وسواء أكانت (مختلطة بمياه) دافئة أم باردة، فإنهم يعفون (من إخراج العشور)، وفقاً لأقوال رابي مئير، بينما يلزم رابي إلغاز بر صادق (بإخراج العشور). ويقول الحاخامات: يلزمون (بإخراج العشور) إذا اختلطت الخمير بالمياه) الدافئة، ويعفون (من إخراج العشور) إذا اختلطت الخمير بالمياه) الباردة.

هـ- من يقشر شعيراً، له أن يقشر حبة تلو أخرى ويأكل، ولكن إذا قُشر (أكثر من حبة) ووضعها داخل يده، فإنه يلزم (بإخراج العشور). ومن يفرك حبات القمح (الناضجة)، فله أن ينخل من يد لأخرى ويأكل، ولكن إذا أفرغ ووضع في حجره، فإنه يلزم (بإخراج العشور). إذا زُرعت الكسبرة (التوفير) البنور، فإن خضرواتها تُعفى (من إخراج العشور)، ولكن إذا زُرعت (للتستخدام) كخضروات، فيجب أن يُخرج عشرها بنوراً وخضروات. يقول رابي إلبعيزر: إن الشبت يُخرج عشره بنوراً وخضروات وأعواداً، ويقول الحاخامات: لا يخرج عشره بنراً وخضروات، سوى نباتات قرّة العين⁽⁴¹⁹⁾، والجرجير.

و- يقول ربان جملئيل: أعواد الحلبة، والخردل، والفول الأبيض يجب إخراج عشرها. يقول رابي إلبعيزر: القبار⁽⁴²⁰⁾ يخرج عشرها عن الأعواد، ولب الثمار، والأزهار. يقول رابي عقيبا: لا يخرج العشر إلا من لب الثمار؛ لأنها هي الثمار (فحسب).

⁴¹⁹ - نوع من النباتات من العائلة الصليبية ينمو في الحقول وجوانب الطرق.

⁴²⁰ - تُعرف كذلك بالكبار أو بتفاحة الغراب وهي عبارة عن شجيرة شائكة من فصيلة الكبريات لثمارها تُستعمل في المخللات.

الفصل الخامس

أ- من يقطع شتلات (صالحة للأكل) مما يخصه (من أرض)، ويغرسها فيما يخصه (في موضع آخر)، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). وإذا اشترى (شتلات) مرتبطة بالأرض (مغروسة)، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). وإذا جمعها ليرسلها لصاحبه، فإنه يُعفى (من إخراج العشر). يقول رابي إلغاز بن عزريا: إذا كان يوجد ما يشبهها ويُباع في السوق، فيجب (إخراج عشورها).

ب- من يقطع لفتاً وفجلاً مما يخصه (من أرض)، ويغرسها فيما يخصه من أجل البنور، فإنه يُلزم (بإخراج العشور)؛ لأن هذا يُعد كبيرها. إذا امتدت جذور البصل في العلية، فإنه يتطهر من النجاسة (التي قد تكون لحقت به). وإذا سقطت على (البصل الموجود على الأرض وامتدت جذوره) نفايةً وهو مكشوف، فإنه يُعد كالمزروع في الحقل⁽⁴²¹⁾.

ج- لا يجوز أن يبيع أحد ثماره عند حلول موسم العشور لمن لا يؤتمن على إخراج العشور، ولا في السنة السابعة لمن يُشك في (تنفيذه لأحكام محاصيل) السنة السابعة. وإذا أبكرت (بعض الثمار وحلت بموسم العشور)، فله أن يأخذ البواكير (لنفسه)، ويبيع الباقي.

د- لا يجوز أن يبيع أحد ثبته، أو ثقل زيتونه، أو نطل عنبه لمن لا يؤتمن

⁴²¹ - وبالتالي يجب إخراج العشور منه؛ حيث لا يوجد فوقه سقف كما في العلية، وينمو في الخلاء كمزروعات الحقول.

على إخراج العشور، ليخرج منها سوائل، وإن أخرج فإنه يلزم بإخراج العشور، ويُعفى من التقدمة؛ حيث إن من يقدم التقدمة ينوي (أن تكون التقدمة عن السنابل) المقطوعة (على الأرض)، وعلى الجانبين، وما بداخل التبن.

هـ- إذا اشترى أحدٌ حقل خضروات (من الجويميم - غير اليهود) من سوريا، فإن لم يكن قد حل موسم العشور، فإنه يلزم (بإخراج العشور)، وإن كان بعد أن حل موسم العشور، فإنه يُعفى (من إخراج العشور)، وله أن يستمر في جمع (الخضروات) كعادته. يقول رابي يهودا: له كذلك أن يستأجر عمالاً ويجمع (الخضروات). قال ربان شمعون بن جمليتل: متى تنطبق هذه الأحكام؟ في حالة إذا ما كان قد اشترى أرضاً، ولكن إن لم يكن قد اشترى أرضاً، فإن لم يحن موسم العشور، فإنه يُعفى (من إخراج العشور). يقول رابي (يهودا هئاسي): على الرغم من ذلك (يجب عليه أن يخرج العشور) وفقاً لنسبة (الثمار التي نمت في حوزته).

و- من بعد شراب العنب ووضع مياهًا بمقدار محدد، ثم اتضح أن مقداره (متساو مع شراب العنب)، فإنه يُعفى (من إخراج العشور). بينما يلزم رابي يهودا (بإخراج العشور). وإذا وجد مقدار (المياه) أكثر من مقدار (شراب العنب)، فإنه يخرج عنه عشرًا من موضع آخر وفقاً لنسبة (الخمير الزائدة في شراب العنب).

ز- نقوب النمل التي بات (فيها النمل) بجوار كومة الثمار التي يجب إخراج عشورها، تُعد (الثمار الموجودة في تلك النقوب) ملزمة بإخراج العشور؛ لأنه من المعروف أن (النمل) يجر من محصول قد انتهى (عمله لإخراج العشر) طيلة الليلة.

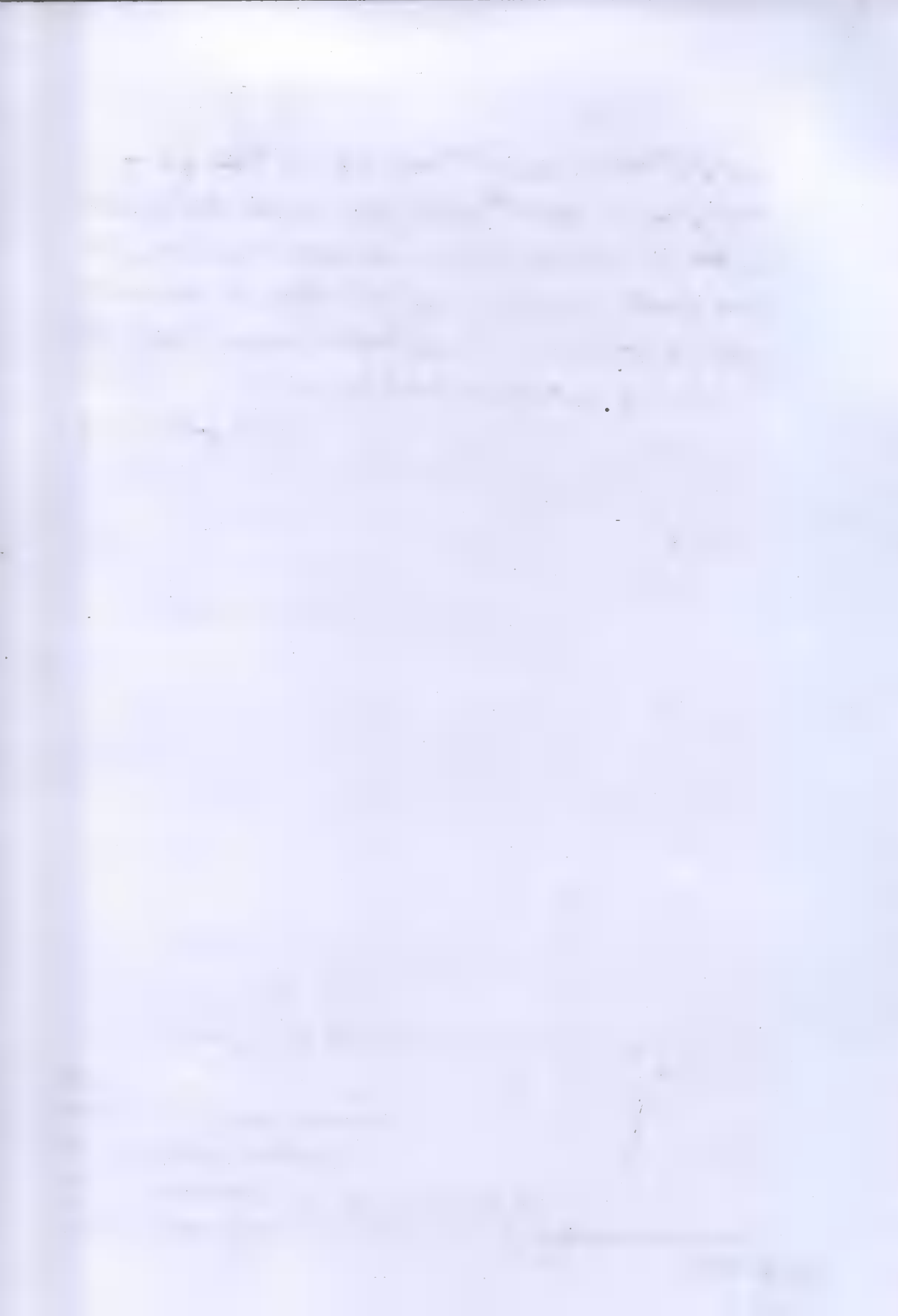
ح- ثوم بعلبك⁽⁴²²⁾، وبصل ركخبا⁽⁴²³⁾، وحبوب قيلقية⁽⁴²⁴⁾، والعدس المصري، يقول رابي منير: كذلك القرقيس⁽⁴²⁵⁾، ويقول رابي يوسي: كذلك الحبوب الصحراوية، جميعها يُعفى من العشور، ويُشترى من أي إنسان في السنة السابعة. بذور اللوف العليا، وبذور الكراث، وبذور البصل، وبذور اللفت والفجل، وسائر بذور الحديقة التي لا تُؤكل، جميعها يُعفى من العشور، ويُشترى من أي إنسان في السنة السابعة. فعلى الرغم من أن أصلها مقدمة، فإنها تُؤكل (الغير الكهنة).

⁴²² -) هي المدينة المجاورة لجبل لبنان، ويتميز ثومها بأنه كتلة واحدة وليس مجموعة من الفصوص.

⁴²³ -) اسم لمكان غير معروف على وجه الدقة.

⁴²⁴ -) اسم لمدينة تقع في آسيا الصغرى.

⁴²⁵ -) اسم لأحد أنواع الثمار أ، الحبوب غير معروف على وجه الدقة.



المبحث الثامن

معرض شني: العشر الثاني

الفصل الأول

أ- لا يجوز أن يبيعوا (ثمار) العشر الثاني، ولا يجوز أن يرهنوها، ولا يجوز أن يبدلوها، ولا يجوز أن يزنوا بها (ثماراً أخرى). ولا يجوز أن يقول رجل لصاحبه في أورشليم: " خذ لك خمرًا وأعطني زيتًا " والأمر نفسه مع سائر الثمار. ولكن يجوز أن يمنحها أحدهما للآخر كهدية.

ب- لا يجوز أن يبيعوا عشر البهيمة سليماً وحيًا، ولا (يجوز أن يبيعوا عشر البهيمة) ذات العيب حية أو منبوحة، ولا يجوز أن يخطبوا به المرأة. يجوز أن يبيعوا البكر سليماً وحيًا، (كما يجوز أن يبيعوا البكر) ذا العيب حيًا ومنبوخًا، ويخطبون به المرأة. لا يجوز أن يبدلوا العشر الثاني بعملة الأسيمون⁽⁴²⁶⁾، ولا بالعملة غير المستخدمة، ولا بالنقود التي لا يحوزها.

ج- إذا اشترى أحد بهيمة من أجل ذبيحة السلامة، أو حيوانًا (الذبيحة) للطعام الدنيوي، فإن الجلد يخرج للأغراض الدنيوية (ولا تسري عليه قداسة العشر الثاني) على الرغم من أنه يفوق اللحم. (وإذا اشترى) دنان خمر مغلقة، فحيثما كانت العادة أن تُباع مغلقة، فإن دن (الخمر) يخرج للأغراض الدنيوية (ولا تسري عليه قداسة العشر الثاني). (وإذا اشترى) جوزًا أو لوزًا، فإن قشورهما تخرج للأغراض الدنيوية (ولا تسري عليها قداسة العشر الثاني). شراب العنب، إن لم يختم فلا يتم شراؤه بنقود العشر (الثاني)، وإذا

⁴²⁶ - اسم لعملة لا يوجد عليها صورة، والمعنى أنهم لا يفتنون العشر الثاني إلا بعملة حقيقية ومستخدمة كما ورد في التثنية 14: 25.

اختمر يمكن أن يُشترى بنقود العشر (الثاني).

د- إذا اشترى أحد حيواناً من أجل ذبيحة السلامة، أو بهيمة (الذبحها) للطعام الدنيوي، فإن الجلد لا يخرج للأغراض الدنيوية (وتسري عليه قداسة العشر الثاني). (وإذا اشترى) ننان خمر مفتوحة أو مغلقة، فحيثما كانت العادة أن تُباع مفتوحة، فإن ن (الخمر) لا يخرج للأغراض الدنيوية (وتسري عليه قداسة العشر الثاني). (وإذا اشترى) سلالاً من الزيتون والعنب مع أوانيها، فإن ثمن الأواني لا يخرج للأغراض الدنيوية (ويسري عليه قداسة العشر الثاني).

هـ- إذا اشترى أحد مياهًا أو ملحًا أو ثمارًا مزروعة، أو ثمارًا لا يمكن أن تصل لأورشليم (سليمة)، فإنها لا تدخل (في نطاق أحكام) العشر (الثاني). إذا اشترى أحد ثمارًا عن طريق الخطأ، فإن ثمنها يُرد (لصاحبه)، (وإذا اشتراها) عمدًا تُؤخذ وتُؤكل في المكان (المخصص لها في أورشليم). وإن لم تُؤخذ للمكان المقدس، فإنها تترك حتى تتعفن.

و- إذا اشترى أحد بهيمة عن طريق الخطأ، فإن ثمنها يُرد (لصاحبه)، (وإذا اشتراها) عمدًا تُؤخذ وتُؤكل في المكان (المخصص لها في أورشليم). وإن لم تُؤخذ للمكان المقدس، فإنها تدفن مع جلدتها.

ز- لا يجوز أن يشتروا عبيدًا أو إماء أو أراض، أو بهيمة نجسة بثمن العشر الثاني. وإذا اشترى أحد، فيجب عليه أن يأكل ما يقابل (قيمتها في قداسة العشر الثاني في أورشليم). ولا يجوز أن يقيموا زوجي الطيور (لطيهاره) مرضى السيلان ومرضاته، وزوجي طيور الوالد، ونباتات الخطيئة، ونباتات الإثم من ثمن العشر الثاني. وإذا أحضر أحد، فيجب عليه أن يأكل ما يقابل (قيمتها في قداسة العشر الثاني في أورشليم). وهذه هي القاعدة: كل ما يُسنتنى من المأكَل أو المشرب أو الدهان (ويُشترى) من ثمن العشر الثاني، يجب أن يُؤكل ما يقابل (قيمته في قداسة العشر الثاني في أورشليم).

الفصل الثاني

أ- يُخصّص العشر الثاني للمأكّل والمشرب والدهان. فيؤكّل كل ما كانت طبيعته أن يؤكّل، ويُدّهن كل ما كانت طبيعته أن يُدّهن. لا تُستخدَم الخمر ولا الخميرة في الدهان، ولكن يُدّهن بالزيت. لا يجوز أن يخلطوا زيت العشر الثاني بالعطر، ولا أن يشتروا بئمن العشر الثاني زيتاً معطراً، ولكن يجوز أن يطيب الخمر (بالعسل والتوابل). وإذا سقط بها (الخمر) عسلٌ وتوابلٌ فجودّاهما، فإن نسبة (إخراج العشر الثاني) من قيمة الجودة (تُحسب) وفقاً (لكمية الأشياء التي سقطت في الخمر). وإذا طهيت الأسماك مع كراث العشر الثاني فجودّاهما، فإن نسبة (إخراج العشر الثاني) من قيمة الجودة (تُحسب) وفقاً (لكمية الكراث التي أضيفت). إذا خُبز عجّين العشر الثاني فزانت جودته، فإن قيمة الجودة (تُحسب للعشر) الثاني. وهذه هي القاعدة: أي شيء كانت جودته واضحة (عند إضافته لشيء آخر)، فإن نسبة (إخراج العشر الثاني) من قيمة الجودة (تُحسب) وفقاً (لكميته المضافة)، وأي شيء لم تكن جودته واضحة (عند إضافته لشيء آخر)، فإن قيمة الجودة (تُحسب للعشر) الثاني.

ب- يقول رابي شمعون: لا يجوز أن يدهنوا زيت العشر الثاني في أورشليم، بينما يجيز الحاخامات ذلك. وقالوا لرابي شمعون: إذا يسرنا في حكم التقدمة الشديد، ألا نيسر في حكم العشر الثاني البسيط؟ فقال لهم: لا إذا يسرنا في حكم التقدمة الشديد؛ حيث يسري حكم التيسير على (تقدمة) الجلبان والحلبة، أنيسر في حكم العشر الثاني البسيط؛ حيث لا ينطبق حكم التيسير على (العشر الثاني) للجلبان والحلبة؟

ج- تُؤكل خلبة العشر الثاني في براعمها، بينما الخاصة بالتقدمة فإن مدرسة شماي تقول: يجب أن تتم كل أعمالها في طهارة، باستثناء ما يطوق منها الرأس، وتقول مدرسة هليل: يجوز أن تتم كل أعمالها في نجاسة⁽⁴²⁷⁾، فيما عدا نفعها.

د- يُؤكل جلبان العشر الثاني في براعمه، ويدخل إلى أورشليم ويُخرج منها. وإذا نتجس، فإن رابي طرفون يقول: يتم تقسيمه على العجين، ويقول الحاخامات: يجب أن يُقتدى. (وفيما يختص بالجلبان) الخاص بالتقدمة، تقول مدرسة شماي: يجب أن ينقعوه ويفركوه في طهارة، ويطعموه (للبيهمة) في نجاسة، وتقول مدرسة هليل: يجب أن ينقعوه في طهارة، ويفركوه ويطعموه (للبيهمة) في نجاسة. يقول شماي: يجوز أن يُؤكل جافاً. يقول رابي عقيبا: يجب أن تتم جميع أعماله في نجاسة.

هـ- إذا تناثرت نقود دنيوية (عادية) مع نقود العشر الثاني (واختلطت)، فإن ما جمعه (أولاً) قد جمعه للعشر الثاني حتى يتم (نقود العشر الثاني)، والباقي يُعد دنيوياً. ولكن إذا خلطها وحفن منها (حفنة من النقود فإن حسابها يتم) وفقاً لنسبتيهما⁽⁴²⁸⁾. وهذه هي القاعدة: كل ما يُجمع (فألوليته) للعشر الثاني، وكل ما يختلط فحسابه وفقاً لنسبته.

و- إذا اختلط سيلع⁽⁴²⁹⁾ العشر الثاني مع سيلع دنيوي عادي، فعليه أن

⁴²⁷ -) أي يجوز أن تكون اليدين نجستين أثناء العمل في جمع الخلبة، فيما عدا نفعها في المياه؛ لأنها تُعد كالطعام ويجب أن يُعد في طهارة.

⁴²⁸ -) على سبيل المثال إذا كان قد تناثرت مئة دينار من العشر الثاني، ومائتان من النقود العادية فيجب على من يحفن النقود بيديه أن يخصص ثلثي ما حفن للنقود العادية، والثلث الأخير يكون للعشر الثاني.

⁴²⁹ -) اسم عملة تعادل 4 دنائير.

يحضر (بقيمة) السيلع نقودًا (نحاسية) ويقول: " هذا سيلع العشر الثاني، وفي كل الأحوال، فإنه يُعد فداءً عن تلك النقود "، ثم يختار الأفضل منهما ويفتيه (مرة ثانية)؛ لأنهم قد قالوا: يفتنون الفضة بالنحاس اضطرارياً، ولكن لا يبقى (النحاس) على هذا النحو (كعشر ثانٍ)؛ وإنما يرجع ويفتيه بالفضة.

ز- نقول مدرسة شماي: لا يستبدل أحدٌ بسيلعه دنانير ذهبية، بينما تجيز ذلك مدرسة هليل. قال رابي عقيبا: لقد استبدلت بنقود ربان جميليل ورابي يهوشوع دنانير ذهبية.

ح- من يستبدل سيلع من نقود العشر الثاني (خارج أورشليم)، فإن مدرسة شماي تقول: (يُستبدل) بالسيلع كله نقود، ونقول مدرسة هليل: شاكل فضة، وشاكل نقود. يقول رابي مثير: لا يجوز أن يستبدلوا فضة وثماراً (معاً) بفضة، بينما يجيز الحاخامات ذلك.

ط- من يستبدل سيلع من نقود العشر الثاني في أورشليم، فإن مدرسة شماي تقول: (يُستبدل) بالسيلع كله نقود، ونقول مدرسة هليل: شاكل فضة، وشاكل نقود. يقول المتناقشون⁽⁴³⁰⁾ أمام الحاخامات: (يُستبدل) بثلاثة دنانير فضة، وبدينار نقوداً. يقول رابي عقيبا: (يُستبدل) بثلاثة دنانير فضة، وبربع (الدينار الرابع) نقوداً. يقول رابي طرفون: (له أن يستبدل بالدينار الرابع) أربعة أسبير⁽⁴³¹⁾ فضة. يقول شماي: يضعه (السيلع) في الحانوت، ويأكل بما يقابله (مطلوبات الوجبة).

ي- من كان بعض أبنائه أنجاساً وبعضهم أطهاراً، يضع السيلع ويقول: "

⁴³⁰ -) هم صغار الحاخامات الذين كانوا يجلسون أمام معلمهم من الحاخامات الكبار ليتناقشوا في الموضوعات والفتاوى المختلفة، وأشهرهم كان من تلاميذ رابي عقيبا مثل شمعون بن عزاي، وشمعون بن زوما، وحنان المصري، وشمعون بن لنوس، وحنانيا بن هقني.

⁴³¹ -) الأسبير اسم عملة تعادل خمس الدينار أو سدسه في رأي بعض المفسرين.

ليكن سيلع (العشر الثاني) هذا بديلاً عما يشربه الأطهار"، فينتج عن ذلك أن يشرب الأطهار والأنجاس من جرة واحدة⁽⁴³²⁾.

⁴³² - أي يأخذ هؤلاء وأولئك من الجرة نفسها خمرهم، على أن خمر الأطهار تُعد من العشر الثاني، في حين أن خمر الأنجاس تُعد دنبوية عادية.

الفصل الثالث

أ- لا يجوز أن يقول الرجل لصاحبه: " انقل هذه الثمار إلى اورشليم على أن نقتسمها "، وإنما يقول له: " انقلها على أن نأكلها ونشربها في اورشليم ". ولكن يجوز أن يهدي أحدهما الآخر (من الثمار).

ب- لا يجوز أن يشتروا تقبلة بنقود العشر؛ لأنه يقلل (التقبلة) بأكله⁽⁴³³⁾، بينما يجيز ذلك رابي شمعون. قال رابي شمعون لهم (للاحكامات): ماذا إذا كنا نيسر في أحكام ذبائح السلامة؛ حيث يؤدي (شراؤها من نقود العشر الثاني) إلى (إمكانية وقوعها تحت أحكام) فساد (الذبيحة)⁽⁴³⁴⁾، أو المتبقي منها⁽⁴³⁵⁾، أو النجاسة⁽⁴³⁶⁾، ألا نيسر (في حكم شراء) التقبلة (من نقود العشر الثاني)؟ قالوا له: ماذا إذا يسرنا مع ذبائح السلامة، وهي مباحة لغير الكهنة، أنيسر مع التقبلة، وهي محرمة على غير الكهنة؟

ج- من كانت له نقود في اورشليم، واحتاجها، وكانت لصاحبه ثمار، فليقل لصاحبه: " إن هذه النقود بديلة لثمارك "، فينتج عن ذلك أن يأكل أحدهما ثماره في طهارة، ويقضي الآخر حاجته بنقوده. ولا يقول ذلك لعام هاريس

⁴³³ - أي بأكل العشر الثاني؛ حيث لا يأكل التقبلة سوى الكهنة، شريطة أن تكون خالية من أي نقص أو نجاسة.

⁴³⁴ - (للاويين 7: 18).

⁴³⁵ - (الخروج 29: 34، وللاويين 7: 17).

⁴³⁶ - (7: 20).

(الأمي)؛ إلا (إذا كانت نقود العشر الثاني خاصة بالمحصول) الدماي (المشكوك في إخراج عشره).

د- (من كانت لديه) ثمار (عادية غير مقدسة) في أورشليم، ونقود (للعشر الثاني) في المدينة (خارج أورشليم)، فله أن يقول: " إن تلك النقود بديلة لهذه الثمار ". (وإذا كانت لديه) نقود في أورشليم والثمار في المدينة، فله أن يقول: " إن هذه النقود بديلة لتلك الثمار "، شريطة أن تنقل الثمار وتؤكل في أورشليم.

هـ- يجوز أن تُدخل نقود (العشر الثاني) إلى أورشليم وتُخرج منها، وتُدخل ثمار (العشر الثاني) ولكن لا تُخرج منها. يقول ربان شمعون بن جمليل: حتى الثمار يجوز أن تُدخل (لأورشليم) وتُخرج منها.

و- إذا انتهى عمل الثمار (بحصادها وإخراج عشورها) ثم مرت بأورشليم، فإن عشرها الثاني يُخرج منها مرة ثانية ويؤكل في أورشليم. والتي لم ينته عملها (ومرت بأورشليم)، فإن سلال العنب تؤخذ للمعصرة، ولال التين لموضع (تجفيفها)، نقول مدرسة شماي: يؤخذ عشرها مرة ثانية ويؤكل في أورشليم، ونقول مدرسة هليل: تُقتدى (تلك السلال) وتؤكل في أي مكان. يقول رابي شمعون بن يهودا عن رابي يوسي: لم تختلف مدرسة شماي وهليل حول الثمار التي لم ينته عملها (بحصادها وإخراج عشورها)؛ حيث يجب أن يُقتدى عشرها الثاني وتؤكل في أي مكان. فعلمنا اختلفنا إذن؟ حول الثمار التي انتهى عملها؛ حيث نقول مدرسة شماي: يؤخذ عشرها مرة ثانية ويؤكل في أورشليم، ونقول مدرسة هليل: تُقتدى وتؤكل في أي مكان. ويجوز أن يُدخل (العشر الثاني للمحصول) الدماي (المشكوك في إخراج عشره- إلى أورشليم)، ويُخرج منها، ويُقتدى.

ز- إذا كانت هناك شجرة قائمة داخل (أسوار أورشليم) و(فروعها) مائلة

خارج (أسوارها)، أو قائمة خارج (أسوار أورشليم) و(فروعها) مائلة داخلها، فإن ما يقابل السور وللداخل يُعد (حكمه) كداخل (أورشليم)، وما يقابل السور وللخارج يُعد (حكمه) كخارج (أورشليم). إذا كانت مداخل معاصر الزيتون للداخل (من أورشليم)، وفراغها للخارج، أو كانت مداخلها للخارج وفراغها للداخل، فإن مدرسة شماي تقول: (حكم) الكل كداخل (أورشليم). وتقول مدرسة هليل: إن ما يقابل السور وللداخل يُعد (حكمه) كداخل (أورشليم)، وما يقابل السور وللخارج يُعد (حكمه) كخارج (أورشليم).

ح- تُبنى حجرات (الهيكل تجاه الساحة) المقدسة، وتُفتح (تجاه أماكن عادية) غير مقدسة، ويُعد داخلها غير مقدس، بينما أسطحها مقدسة. (وإذا كانت حجرات الهيكل) مبنية (تجاه أماكن عادية) غير مقدسة، ومفتوحة (تجاه الساحة) المقدسة، فإن داخلها يُعد مقدسًا، وأسطحها غير مقدسة. (وإذا كانت حجرات الهيكل) مبنية (تجاه أماكن عادية) غير مقدسة وأماكن مقدسة، ومفتوحة (تجاه الساحة) المقدسة و(تجاه أماكن عادية) غير مقدسة، فإن ما يقابل داخلها وأسطحها وللداخل ناحية المكان المقدس يُعد مقدسًا، وما يقابل داخلها وأسطحها تجاه الأماكن غير المقدسة يُعد غير مقدس.

ط- إذا أُدخل العشر الثاني إلى أورشليم وتنجس، وسواء تنجس بالنجاسة الرئيسية⁽⁴³⁷⁾ أو بالنجاسة الفرعية، وسواء كان ذلك في داخل (أورشليم) أو

⁴³⁷ - مصطلح النجاسة الرئيسية هنا ترجمة للمصطلح العبري " أف مطوماه " والذي يعني حرفيًا " لب النجاسة " وآباء النجاسات أو النجاسات الرئيسية هي أنواع أساسية للنجاسة، والقاسم المشترك بينها أنها جميعًا تنجس الإنسان، وتؤدي ملامسة الإنسان إلى نجاسة الأمتعة. ويُسمى الشيء الذي يتنجس بالنجاسة الرئيسية " ريشون لطوماه " أول النجاسة " أو " فيلد مطوماه: ولد النجاسة " أو النجاسة الفرعية. والنجاسات الرئيسية هي: الدبيب الميت، والمني، والأبرص، ومياه نبيحة الخطيئة، ومضاجع الحائض، والمصاب أو المصابة بالسيلان، وموطن المصاب بالسيلان ومجلسه ومرقد، والمتنجس بالميت.

خارجها، فإن مدرسة شماي تقول: يجب أن يُقْتدى الكل ويؤكل داخل (أورشليم)، فيما عدا المتجس بالنجاسة الرئيسة خارج (أورشليم). وتقول مدرسة هليل: يجب أن يُقْتدى الكل ويؤكل خارج (أورشليم)، فيما عدا المتجس بالنجاسة الفرعية داخل (أورشليم).

ي- إذا تتجست (الثمار) المُشْتَرَاة بنقود العشر الثاني، فيجب أن تُقْتدى. يقول رابي يهودا: (يجب أن) تُدْفَن. قال (الحاخامات) لرابي يهودا: وماذا إذا تتجست (ثمار) العشر الثاني نفسها ألا تُقْتدى، كذلك إذا تتجست (الثمار) المُشْتَرَاة بنقود العشر الثاني، أليس الحكم أن تُقْتدى؟ قال لهم: لا، إذا قُلْتِمَ ذلك عن العشر الثاني نفسه؛ حيث إنه يُقْتدى وهو طاهر وفي أي مكان بعيد (عن أورشليم)، أُنْقَلُون على (الثمار) المُشْتَرَاة بنقود العشر الثاني، وهي التي لا تُقْتدى وهي طاهرة أو في مكان بعيد (عن أورشليم)؟

ك- إذا تم شراء ظبي بنقود العشر الثاني، ثم مات، فإنه يُدْفَن مع جلده. بينما يقول رابي شمعون: إنه يُقْتدى. وإذا تم شراؤه حيًا ثم ذُبِح وتَجَسَّس، فإنه يُقْتدى. يقول رابي يوسي: (يجب أن) يُدْفَن. (وإذا) تم شراؤه مذبوحًا وتَجَسَّس، فإنه يُعَد كالثمار.

ل- من يعير جرة (من أجل خمر) العشر الثاني، وعلى الرغم من أنه قد أغلقها، فإنها لم تتل (قداسة) العشر (الثاني). وإذا أفرغ داخلها (خمرًا) مجردة، فطالما لم يخلق (الجرار) فإنها لم تتل (قداسة) العشر (الثاني). وبمجرد غلقها يسري عليها قداسة العشر (الثاني). (والأمر نفسه مع تقدم الخمر) فطالما لم يخلق (الجرار)، فإنها تَبْطُل (إذا اختلطت) بنسبة واحد (من التقدمة) إلى مائة (من الخمر الدنيوية غير المقدسة)، وبمجرد غلقها فإنها تنس أي كمية (تختلط بها). (كذلك) طالما أنه لم يخلق (الجرار) فيمكنه أن يقدم تقدمًا من واحدة عن الكل. وبمجرد غلقها يجب أن تُقدَّم التقدمة عن كل

واحدة على حدة.

م- نقول مدرسة شمالي: (إذا لم يقصد من يغلج الجرار بيعها، أو قصد أن تكون التقدمة عن الكل) فإنه يفتح (الجرار) ويفرغها في المعصرة. ونقول مدرسة هليل: يفتح (الجرار) وليس في حاجة إلى أن يفرغها (في المعصرة). متى ينطبق الحكم؟ في المكان الذي يعتادون بيع (الجرار فيه) مغلقة، ولكن في المكان الذي يعتادون بيع (الجرار فيه) مفتوحة، فإن الجرة لا ينطبق عليها حكم الأشياء الدنيوية (وتظل محتفظة بقداسة التقدمة). ولكن إذا أراد أن يشدد على نفسه ليبيع وفق المقدار المحدد، فإن الجرة يسري عليها حكم الأشياء الدنيوية (ولا تحتفظ بقداسة التقدمة). يقول رابي شمعون: كذلك من يقل لصاحبه: "إن هذا الدن قد بعته لك، فيما عدا هذه الجرة"، فإن الجرة يسري عليها حكم الأشياء الدنيوية (ولا تحتفظ بقداسة التقدمة).



الفصل الرابع

أ- من ينقل ثمار العشر الثاني من مكان (تُبَاع فيه الثمار بسعر) غالٍ إلى مكان (تُبَاع فيه الثمار بسعر) رخيص، أو من مكان (تُبَاع فيه الثمار بسعر) رخيص، إلى مكان (تُبَاع فيه الثمار بسعر) غالٍ، فيجب أن يُقْتَدَى وفق سعر المكان (الذي يفتدي فيه العشر الثاني). من يحضر ثماراً من البيدر للمدينة، أو دنان خمر من المعصرة للمدينة، فإن الزيادة (في ثمنها للعشر) الثاني، ويحمل نفقات (النقل) من ماله الخاص.

ب- يجوز أن يُقْتَدَى العشر الثاني وفق السعر الرخيص: كما يشتري البقال (من الجملة)، وليس كما يبيع، وكما يفك الصراف (نقود العشر الثاني)، وليس كما يجمعها⁽⁴³⁸⁾. ولا يجوز أن يفتدوا العشر الثاني تقديرياً. وما كان ثمنه معروفاً فإنه يُقْتَدَى وفق شاهد واحد، وما كان ثمنه غير معروف، فإنه يُقْتَدَى وفق ثلاثة (شهود)، مثل الخمر التي فسدت أو الثمار التي تعفنت، أو النقود التي صدأت.

ج- إذا قال المالك (الذي أراد أن يفتدي العشر الثاني الخاص به، أفتديه): بسيلع، وقال آخر: (أفتديه) بسيلع، فإن المالك يسبق؛ لأنه سيضيف

⁴³⁸ - حيث إن الصراف عندما يغير السيلع بفروطات العشر الثاني فإنه يحسب السيلع بفروطات كثيرة، بينما عندما يجمعها ويمطئها مقابل السيلع فإنه يبدلها بعدد أقل مما يأخذ هو، وهذه هي عادة دور الصرافة أن تخرج لها مكسباً، وتضرب المشنا هنا هذه الأمثلة لتطبيق حكم إخراج فداء العشر الثاني وفق السعر الأرخص.

الخمس⁽⁴³⁹⁾. وإذا قال المالك: (أفنديه) بسيلع، وقال آخر: (أفنديه) بسيلع وإيسار، فصاحب السيلع والإيسار يسبق؛ لأنه يضيف على رأس المال. ومن يفقد العشر الثاني الخاص به يجب عليه أن يضيف الخمس، سواء أكان ملكه أم أهدي إليه.

د- يجوز أن يتحايلوا على (إخراج) العشر الثاني (دون دفع الخمس). كيف؟ يقول الرجل لابنه أو لابنته الكبيرين، أو لعبده أو لأمته العبريين: " خذ هذه النقود وافقد لك هذا العشر الثاني ". ولكن لا يجوز أن يقول ذلك لابنه أو لابنته الصغيرين، أو لعبده أو لأمته الكنعانيين؛ لأن أيديهم كيديه⁽⁴⁴⁰⁾.

هـ- (ويمكن أن يتحايلوا على إخراج العشر دون دفع الخمس كذلك) فإذا كان هناك (رجل) يقف في البيدر وليس بيده نقود، فله أن يقول لصاحبه: " هذه الثمار لك هدية "، ثم يكرر قائلاً: " إنها بديلة عن النقود الموجودة في البيت " ⁽⁴⁴¹⁾.

و- إذا حاز رجل (ثمار) العشر (الثاني) بسيلع من شخص آخر، ولم يتم بعد فداء (العشر الثاني) حتى زاد (ثمن الثمار وأصبح العشر يساوي) سيلعين، فله أن يعطيه (للبائع) سيلعاً واحداً، ويربح (المشتري) سيلعاً، وتظل (ثمار) العشر الثاني له⁽⁴⁴²⁾. وإذا حاز منه (ثمار) العشر (الثاني) بسيلعين، ولم يتم بعد فداء (العشر الثاني) حتى قل (ثمن الثمار وأصبح العشر يساوي) سيلعاً، فله أن يعطيه سيلعاً دنيوياً (غير مقدس)، ويظل سيلع العشر الثاني له.

⁴³⁹ - كما ورد في اللاويين 27: 31.

⁴⁴⁰ - لأنه هو المسئول عنهم لعدم أهليتهم الكاملة عكس الكبار؛ لذلك يعدون مثله ويجب عليه أن يضيف للخمس حتى وإن افقدوا هم العشر الثاني.

⁴⁴¹ - وبالتالي ليس عليه أن يضيف الخمس لأن الثمار لم تعد تخصه.

⁴⁴² - ويجب هنا على المشتري أن يفقد العشر بسيلع علاوة على الخمس.

وإذا كان (البائع) عام هَارَس (أميًا)، فليعطه (السيلع الثاني من محصول)
الدماي (المشكوك في إخراج عشره).

ز- إذا افتدى رجل العشر الثاني ولم يميزه (صراحة بقوله هذا فداء العشر
الثاني)، فإن رابي يوسي يقول: يكفيه (تخصيصه للنقود). يقول رابي يهودا:
يجب أن يوضح (صراحة أنه يفتدي العشر الثاني). وإذا كان هناك رجل
يتحدث مع امرأة عن أعمال طلاقها أو خطبتها، وأعطاه (وثيقة) طلاقها أو
خطبتها ولم يوضح (لها صراحة بقوله أن هذه هي الوثيقة الفلانية)، فإن رابي
يوسي يقول: يكفيه (تخصيصه لنقود الطلاق أو الخطبة). يقول رابي يهودا:
يجب أن يوضح (صراحة بقوله أن هذه هي الوثيقة الفلانية).

ح- من يترك إيساراً⁽⁴⁴³⁾ (كنقود لفداء العشر الثاني)، ثم أكل بنصف قيمته
(ثماراً)، ثم ذهب إلى مكان آخر (كانت قيمة الإيسار فيه) تعادل فنديوناً⁽⁴⁴⁴⁾،
فله أن يأكل (ثماراً بقيمة) إيسار ثانٍ. ومن يترك فنديوناً (كنقود لفداء العشر
الثاني)، ثم أكل بنصف قيمته (ثماراً)، ثم ذهب إلى مكان آخر (كانت قيمة
الفنديون فيه) تعادل إيساراً، فله أن يأكل (ثماراً بقيمة) بلج⁽⁴⁴⁵⁾. ومن يترك
إيساراً (كنقود لفداء) العشر الثاني، فله أن يأكل (ثماراً) عنه بما يعادل أحد
عشر من الإيسار (إذا كان المحصول دماي- مشكوك في إخراج عشره)، أو
بما يعادل واحداً من مائة من الإيسار (إذا كان المحصول قد أخرج عشره
يقيناً). تقول مدرسة شماي: في الحالتين (يأكل بما يعادل) عشر (الإيسار).
وتقول مدرسة هليل: إذا كان المحصول قد أخرج عشره يقيناً (يأكل بما
يعادل) أحد عشر (من الإيسار)، وإذا كان المحصول دماي (مشكوك في

⁴⁴³ - يعادل الإيسار 24/1 من الدينار.

⁴⁴⁴ - الفنديون يعادل إيسارين.

⁴⁴⁵ - البلج يعادل نصف الإيسار.

إخراج عشره، يأكل بما يعادل) عشر (الإيسار).

ط- تُعد كل النقود المعثور عليها دنيوية (غير مقدسة)، حتى وإن كانت دنائير ذهب مع فضة مع النقود (النحاسية). وإذا وجد مع (النقود) قطعة فخارية مكتوب عليها " عشر "، فإنها تُعد (نقودًا لفداء) العشر (الثاني).

ي- من يجد إناءً مكتوبًا عليه " قربان "، فإن رابي يهودا يقول: إذا كان (الإناء) فخاريًا، فإنه يُعد دنيويًا، وما بداخله يُعد قربانًا، وإن كان (الإناء) معدنيًا، فإنه يُعد قربانًا، وما بداخله يُعد دنيويًا. قال (الحاخامات) له: ليست عادة الناس أن يدخلوا الأشياء الدنيوية (داخل أواني) القربان.

ك- من يجد إناءً مكتوبًا عليه " قوف- ق " فإنها (تُعد اختصارًا للكلمة) " قربان "، أو " ميم- م " فإنها (تُعد اختصارًا للكلمة) " معسير " (العشر)، أو " دالت- د " فإنها (تُعد اختصارًا للكلمة) " دماي " (مشكوك في إخراج عشره)، أو " طيت- ط " فإنها (تُعد اختصارًا للكلمة) " طيفل " (محصول لم يخرج عشره يقينًا)، أو " تاف- ت " فإنها (تُعد اختصارًا للكلمة) " تروماه " (تقدمة)؛ حيث كانوا يكتبون في وقت الخطر " تاف- ت " بدلاً من " تروماه " (تقدمة). يقول رابي يوسي: تُعد جميعها أسماء أشخاص. قال رابي يوسي: حتى وإن وجد (أحدهم) دنانًا ممثلة بالثمار، ومكتوب عليها " تروماه- تقدمه " فإنها تُعد دنيوية؛ حيث إنني أفترض مجتهدًا أنها كانت ممثلة بثمار التقدمه ثم أفرغت.

ك- من يقل لابنه: " إن (نقود فداء) العشر الثاني في هذه الزاوية "، ووجدها في الزاوية الأخرى، فإنها تُعد دنيوية. وإذا كان هناك مانه (مائة دينار من نقود فداء العشر)، ثم وجد مائتي (دينار) فإن الباقي يُعد دنيويًا، وإن كان هناك مائتي (دينار) ووجدها مائة، فإن الكل يُعد للعشر (الثاني).

الفصل الخامس

أ- كرم السنة الرابعة⁽⁴⁴⁶⁾ يجب أن يُميز بالكتل الترابية، و(تُميز أشجار) الغُرلة⁽⁴⁴⁷⁾ بالقطع الخزفية، (وتُميز منطقة) المقابر بالجير المنقوع في المياه والمسكوب (حول القبر). قال ربان شمعون بن جمليل: متى تسري هذه الأحكام؟ في السنة السابعة. (وقد دأب) الورعون على أن يضعوا نقودًا، ويقولون: " كل ما يؤخذ من هذه (الثمار الخاصة بالسنة الرابعة) يُقتدى بهذه النقود ".

ب- كانت مسيرة نقل (ثمار) كرم السنة الرابعة إلى أورشليم يومًا واحدًا (من أي مكان) ولأي اتجاه. وما هي حدود (أورشليم التي تبتعد مسيرة يوم واحد لأي اتجاه)؟ إيلات من الجنوب، وعقربة من الشمال، ولود من الغرب، والأردن من الشرق. وعندما زادت الثمار، عدل (الحاخامات) أنها يمكن أن تُقتدى بالقرب من سور (أورشليم). وكان الأمر مشروطًا، بأنه متى ترغب (المحكمة التالية في نقل الثمار لأورشليم)، يعود الأمر كما كان. يقول رابي يوسي: منذ أن خرب الهيكل، كان الشرط على هذا النحو: وكان الشرط أنه

⁴⁴⁶ - يتعلق حكم كرم السنة الرابعة بتشابه حكم ثماره مع حكم العشر الثاني الذي يؤكل في أورشليم، كما ورد اللاويين 19: 24.

⁴⁴⁷ - وهي تتعلق بالشجرة في السنوات الأولى لغرسها؛ حيث تُسمى ثمار الثلاث سنوات الأولى لغرس الشجرة "غرلة" وتحرم للأكل والانتفاع. وفي السنة الرابعة تُسمى (الثمار) غرس السنة الرابعة. ولا يحرم من جراء الغُرلة إلا الثمار وليس سائر أجزاء الشجرة. ولا ينطبق هذا التحريم على الشجرة التي غُرست للتسبيح وليست للأكل. كما ورد في اللاويين 19: 23.

عندما يُبنى الهيكل، يعود الأمر كما كان.

ج- كرم السنة الرابعة، نقول عنه مدرسة شماي: لا ينطبق عليه (حكم إضافة) الخمس (عند فدائه)، ولا (حكم) الإزالة (من البيت)، بينما نقول مدرسة هليل: (تسري هذه الأحكام) عليه. نقول مدرسة شماي: (يسري عليه حكم جمع لقاط) حبات العنب، و(إزالة) العناقيد المعيبة. وللفقراء أن يفتكوا (حبات العنب والعناقيد المعيبة) بأنفسهم. ونقول مدرسة هليل: (نتاج الكرم) كله للمعصرة.

د- كيف يفتكون (ثمار) غرس السنة الرابعة؟ يضع (صاحب الثمار) سلة أمام ثلاثة (رجال خبراء في التقدير)، ويقول: " كم (سلة كهذه ممثلة بالثمار) يمكن للرجل أن يفتديها بسيلع؛ شريطة أن يخرج نفقات (العمل في الحقل حتى جمع الثمار) من بيته؟ "، ثم يضع النقود، ويقول: " كل ما يُلْتَقَط من هذه (الثمار) يُفْتَدَى بهذه النقود، كذا سلة بسيلع ".

هـ- وفي السنة السابعة يجب أن تُفْتَدَى (الثمار بكامل) ثمنها. وإذا كانت كل (الثمار) مشاعاً، فليس له (أن يخصم من قيمة فدائها) سوى أجر جمع (الثمار). من يفتد (ثمار) غرس السنة الرابعة الخاص به، يجب أن يضيف عليه الخمس، سواء أكان ملكه أو أهدى له.

و- يسري حكم إزالة (الثمار من البيوت) عشية اليوم الأول⁽⁴⁴⁸⁾ لعيد الفصح، أو السنة الرابعة، أو السنة السابعة. كيف كانت إزالة (الثمار)؟ كانوا يعطون التقدمة وتقدمة العشر لأصحابها⁽⁴⁴⁹⁾، والعشر الأول لصاحبه⁽⁴⁵⁰⁾،

⁴⁴⁸ - يرد في بعض النصوص اليوم الأخير من العيد وليس اليوم الأول، وفي الفقه اليهودي يعد اليوم الأول والأخير من عيد الفصح هما يوما العيد، والأيام التي تقع بينهما تُسمى " حول موعيد " بمعنى تحليل العيد أو الأيام العادية التي لا تنتم بنفس قداسة اليومين الأول والأخير من العيد.

⁴⁴⁹ - أي للكهنة.

وعشر الفقراء لأصحابه⁽⁴⁵¹⁾، بينما يُزال العشر الثاني والبواكير إلى أي مكان (تتلف فيه الثمار). يقول رابي شمعون: تُعطى البواكير للكهنة كالقدمة. (وفيما يختص بالثمار) المطبوخة تقول مدرسة شماي: يجب أن تُزال (من البيت)، بينما تقول مدرسة هليل: إنها تُعد كما لو أنها قد أُزيلت⁽⁴⁵²⁾.

ز- من كانت لديه ثمار (العشر الثاني) في مثل هذا الوقت⁽⁴⁵³⁾ وحان وقت الإزالة، فإن مدرسة شماي تقول: يجب أن يفتديها بالنقود، وتقول مدرسة هليل: الأمر على السواء إذا كان (الفداء) نقودًا أو ثمارًا.

ح- قال رابي يهودا: كانوا فيما مضى يرسلون لدى أصحاب البيوت في المدينة (قاتلين): "أسرعوا وأخرجوا (عشور) ثماركم، قبل أن يحين وقت الإزالة". إلى أن جاء رابي عقيبا وعلم، أن كل الثمار التي لم يحن موسم عشورها، تُعفى من (حكم) الإزالة.

ط- من كانت ثماره بعيدة عنه (ولم يخرج عشورها وحان وقت الإزالة) يجب عليه أن يحدد منها بوضوح (عشورًا). وقد حدث مع ربان جمليل والشيوخ، الذين جاءوا في سفينة، فقال ربان جمليل: "إن العشر (الأول) الذي سأحدده سيعطى ليهوشوع⁽⁴⁵⁴⁾، وأرض (العشر) مؤجرة له، والعشر الآخر الذي سأحدده (هو عشر الفقراء) وسيعطى لعقيفا بن يوسف⁽⁴⁵⁵⁾ الذي

450 - أي لللاويين.

451 - أي للفقراء.

452 - بمعنى أن الثمار المطبوخة لم يعد لها الحكم نفسه الخاص بالثمار نفسها قبل طهيها، فقد

تغيرت حالتها ولم تعد هي الثمار بعينها التي يسري عليها حكم الإزالة.

453 - الذي لم يعد فيه للهيكل وجود، ولم تعد تؤكل الثمار في أورشليم.

454 - هو يهوشوع بن حنانا وهو من اللاويين.

455 - الذي كان يعمل جانيًا لعشور الفقراء.

سيحظى به للفقراء، وأرض (العشر) مؤجرة له ". قال رابي يهوشوع (بن حنانيا): " إن عشر (العشر) الذي سأحدده، سيُعطى لإلغازار بن عزريا، وأرض (العشر) مؤجرة له ". وأخذ هذا من ذاك إيجار (الأرض).

ي- كانوا يعترفون⁽⁴⁵⁶⁾ عصر اليوم الأخير لعيد (الفصح). وكيف كانت تلاوة الاعتراف؟ (كانوا يقولون): " لقد نزعنا المقدس من البيت ⁽⁴⁵⁷⁾، هذا عن العشر الثاني و(ثمار) غرس السنة الرابعة. " وأعطيته لللاوي " هذا عشر اللاوي. " وأيضاً أعطيته " وهذا عن التقدمة وتقدمة العشر. " للغريب واليتيم والأرملة " هذا عشر الفقير، واللقاط والحزم المنسية وركن الحقل، وعلى الرغم من أنها لا تبطل الاعتراف (إذا لم تُمنح للفقراء). " من البيت " هذا عن قرص العجين.

ك- " حسب كل ما أوصيتني "، ولكن إذا قدم العشر الثاني على العشر الأول، فلا يمكنه أن يقرأ الاعتراف. " لم أتجاوز وصاياك " لم أخرج (عشرًا) من نوع غير نوعه، ولا من المقتلع بدلاً من المزروع، ولا من المزروع بدلاً

⁴⁵⁶ - على غرار ما ورد في التثنية 26: 13، وأخبار الأيام الثاني 30: 22.

⁴⁵⁷ - يفصل النص المشنوي بدءاً من هذه الفقرة والفقرات الثلاث التالية ما ورد في سفر التثنية عن تلاوة الاعتراف للرب والدعاء بالبركة بعد الفراغ من تقديم كل العشر؛ حيث يشرح النص المقصود من الفقرات وما تحمله من أحكام، كما ورد في الفقرات من 12-15، على النحو التالي: " 12 متى فرغت من تشير كل عشر محصولك في السنة الثالثة سنة العشر وأعطيت اللاوي والغريب واليتيم والأرملة فأكلوا في أبوابك و شبعوا 13 تقول أمام الرب إلهك قد نزعنا المقدس من البيت وأيضاً أعطيت لللاوي والغريب واليتيم والأرملة حسب كل وصيتك التي أوصيتني بها لم أتجاوز وصاياك ولا نسيتها 14 لم أكل منه في حزني ولا أخذت منه في نجاسة ولا أعطيت منه لأجل ميت بل سمعت لصوت الرب الهى وعملت حسب كل ما أوصيتني 15 اطلع من مسكن قدسك من السماء وبارك شعبك إسرائيل والأرض التي أعطيتنا كما حلفت لأبائنا أرضاً تفيض لبناً وعسلاً ".

من المقتلع، ولا من (المحصول) الجديد بدلاً من (المحصول القديم)، ولا من (المحصول) القديم بدلاً من (المحصول) الجديد. " ولا نسيئها "، لم أنس طلب بركتك، أو أن أنكر اسمك عليه⁽⁴⁵⁸⁾.

ل- " لم أكل منه في حزني "، ولكن إذا أكله في حزن، فلا يمكنه أن يقرأ الاعتراف. " ولا أخذت منه في نجاسة " ولكن إذا أخرجه في نجاسة، فلا يمكنه أن يقرأ الاعتراف. " ولا أعطيت منه لأجل ميت "، لم آخذ منه تابوتاً ولا كنفاً لميت. " ولم أعطه " لناتحين آخرين. " بل سمعت لصوت الرب الهي "، وأحضرتة (العشر) إلى البيت المختار (إلى الهيكل في أورشليم). " وعملت حسب كل ما أوصيتني "، فرحتُ وأدخلت به الفرحة (على الآخرين).

م- " اطلع من مسكن قدامك من السماء "، فعلنا ما حكمت به علينا، كذلك آتانا ما وعدتنا به⁽⁴⁵⁹⁾. " اطلع من مسكن قدامك من السماء وبارك شعبك إسرائيل "، بنين وبنات. " والأرض التي أعطيتنا "، بالطل والمطر وصغار البهيمة. " كما حلفت لأبائنا أرضاً تفيض لبناً وعسلاً "، حتى تعطي مذاقاً للشار.

ن- من هنا⁽⁴⁶⁰⁾ قالوا: إن الإسرائيليين والأبناء غير الشرعيين يقرأون الاعتراف، ولكن لا (يقرأه) المتهودون ولا العبيد المحررون؛ حيث لا نصيب

⁴⁵⁸ -) وتعبير لم أنس ذكر اسمك مستوحى من التعبير الوارد في إرميا 23: 27، عن الذين نسوا ذكر اسم الرب واتبعوا البعل، فهنا يؤكد مقدم العشر على أنه لا ينسى اسم ربه عند تقديم العشر.
⁴⁵⁹ -) ورد هذا الوعد في التثنية 7: 12-13، على النحو التالي:

" 12 ومن أجل أنكم تسمعون هذه الأحكام وتحفظون وتعملونها يحفظ لك الرب إلهك المهدد والإحسان للذين أقسم لأبائك 13 وحبك وباركك ويكثرك ويبارك ثمره بطنك وثمره أرضك قدامك وخمره وزيتك ونتاج بقره وإثنت غنمك على الأرض التي أقسم لأبائك أنه يعطيك إياها ".

⁴⁶⁰ -) أي من قرة " كما حلفت لأبائنا أرضاً تفيض لبناً وعسلاً " الواردة في التثنية 26: 15، استنتج الحاخامات من لهم حق تلاوة الاعتراف ممن لا يصلحون لذلك كما توضح الفقرة.

لهم في الأرض. يقول رابي مثير: كذلك لا (يقرأ الاعتراف كل من) الكهنة واللاويين؛ حيث لم يأخذوا نصيبًا من الأرض. يقول رابي يوسي: (للالويين) مدن (السكن) ومسارح (للمدن حواليها)⁽⁴⁶¹⁾.

س- لقد أوقف يوحنا⁽⁴⁶²⁾ الكاهن الكبير تلاوة اعتراف العشر. وكذلك أبطل (تلاوة) المنبهين⁽⁴⁶³⁾، والواخين⁽⁴⁶⁴⁾. وحتى عصره كانت المطرقة تدق في أورشليم⁽⁴⁶⁵⁾. وفي عصره لم تعد هناك ضرورة لإنسان أن يسأل عن الدماي (المحصول الذي يُشك في إخراج عشره)⁽⁴⁶⁶⁾.

⁴⁶¹ -) ينكر رابي يوسي نصيب اللاويين في الأرض كما ورد في سفر العدد 35: 2-8 .

⁴⁶² -) هو يوحنا بن هيركانوس 135-105 ق.م.

⁴⁶³ -) كانت هذه التلاوة للفقرة الرابعة والعشرين من المزمور الرابع والأربعين ونصها: "استيقظ لماذا تتغافى يا رب لتنبه لا ترفض إلى الأبد"؛ حيث كان اللاويون هم الذين ينشدون هذه الفقرة، فأبطلها الكاهن الكبير يوحنا لما تحمله هذه الفقرة من أسلوب غير لائق مع الذات الإلهية؛ حيث تمسب السنة والنوم للرب.

⁴⁶⁴ -) وهم الذين كانوا يضربون عجل القربان بين قرنيه حتى يسقطوه للذبح، فأبطل الكاهن الكبير يوحنا ذلك خشية أن يصبح العجل طريفاً أي غير صالح شرعاً للتقديم من جراء الضرب.

⁴⁶⁵ -) حيث كانوا يطرقون بالمطرقة في أيام تحطيل العيد لدلالة على بداية الوقت الذي يُسمح فيه بالقيام بعض العمال المحرمة في العيد، وقد أوقف الكاهن الكبير يوحنا هذه العادة حتى لا يقلل من قيمة العيد وقداسته.

⁴⁶⁶ -) كان الحكم السائد قبل يوحنا الكاهن الكبير أنه يجب إخراج العشر عند شراء المحصول من عام مارتس للشك في حرصه على القيام بأداء وصية إخراج العشر؛ حيث كان يجب على المشتري أن يسأل إذا ما كان البائع أميناً على إخراج العشر أم لا خاصة وأنه سيُلزم بإخراجها، فإن وجده غير أمين كان يحجم عن الشراء منه، فعمل يوحنا ذلك الأمر وألزم المشتري بإخراج تقدة العشر التي تُمنح للكاهن، والعشر الثاني يأكله في أورشليم كعادته فحسب، ولكن العشر الأول وعشر الفقراء يفرزهما البائع ويأكلهما ولا يعطيهما لللاويين ولا للفقراء. ولم يعد المشتري في حاجة إلى السؤال عن البائع وأمانته في إخراج العشر.

المبحث التاسع

حله: قرص العجين

الفصل الأول

أ- يجب إخراج قرص العجين⁽⁴⁶⁷⁾ من خمسة أشياء: الحنطة، والشعير، والعلس⁽⁴⁶⁸⁾، والجلبان⁽⁴⁶⁹⁾، والشوفان⁽⁴⁷⁰⁾. جميعها يجب إخراج مقدمة قرص العجين منها، وتتضم معاً (لتكون الحجم المحدد لإخراج قرص العجين)⁽⁴⁷¹⁾. ويحرم (الأكل من محاصيل هذه الأنواع إذا كانت) حديثة (الحصاد) قبل عيد الفصح، أو أن تُحصَد قبل العומר. وإذا امتدت جنورها قبل العומר، فإن العומר يجيزها، وإن لم (تمتد جنورها قبل العומר)، فإنها تُعد محرمة حتى العומר القادم.

ب- من يأكل منها ما يعادل حجم حبة الزيتون فطيراً في الفصح، فقد وفى بالتزامه. (وإذا أكل منها) ما يعادل حجم حبة الزيتون من الخميرة، فإنه يُدان بحكم القطع⁽⁴⁷²⁾. وإذا اختلط بسائر الأنواع (الأخرى من الحبوب)، فإنه يُعد

⁴⁶⁷ - وردت وصية إخراج القرص من العجين في يفر العدد 15: 20-21، على النحو التالي: 20: "لؤل عجينكم ترفعون قرصاً رفيعاً كرفيعة البيدر هكذا ترفعونه. 21 من لؤل عجينكم تعطون للرب رفيعة في أجيالكم."

⁴⁶⁸ - من أنواع الحنطة الجيدة.

⁴⁶⁹ - نوع من الغلال تستعمل طعاماً للبهائم.

⁴⁷⁰ - نوع من الحبوب يُصنع منه الخبز الأسمر.

⁴⁷¹ - الحجم المحدد لإخراج قرص من العجين الخاص بأي من الأنواع الخمسة السابقة هو خمسة أرباع الكاب، هذا الحجم يمكن إخراجها من كل نوع على حدة بلغ هذا المقدار أو من الممكن كذلك إخراجها من عجين مصنوع من أكثر من نوع.

⁴⁷² - الخروج 12: 15.

مخالفاً للفصح. ومن ينذر أن (يمتع) عن الخبز أو المحصول، فإن (الأنواع الخمسة) تحرم عليه، وفقاً لأقوال رابي مثير. ويقول الحاخامات: من ينذر (أن يمتع) عن الحبوب، فإنها فحسب التي تحرم عليه. ويجب على (الأنواع الخمسة) إخراج قرص العجين والعشور.

ج- هذه الأشياء تُلزم بقرص العجين وتُغفى من العشور: لقاط المحصول (الخاص بالفقراء)، والحزمة المنسية، وركن الحقل، والمشاع، والعشر الأول الذي تم إخراج تقدمته، والعشر الثاني أو الوقف اللذين تم فداؤهما، والمتبقي من العומר⁽⁴⁷³⁾، والمحصول الذي لم يصل لثلث (نموه). يقول رابي إيعيزر: إن المحصول الذي لم يصل لثلث (نموه) يُغفى من تقديم قرص العجين⁽⁴⁷⁴⁾.

د- هذه الأشياء تُلزم بالعشور، وتُغفى من قرص العجين: الأرز، والدخن⁽⁴⁷⁵⁾، والخشخاش⁽⁴⁷⁶⁾، والسّمسم، والبقول، وأقل من أربعة أخماس المحصول. وتُغفى (الأشياء الآتية) من قرص العجين: الكعكة الإسفنجية، وكعكة العسل، والعجائن المشوية، والفطيرة المخبوزة (على المقلاة)⁽⁴⁷⁷⁾، (والمحصول) المختلط بالتقدمة.

⁴⁷³ (حيث لا يخرجون من العומר سوى العشر منخولاً فصب، أما المتبقي من محصول العומר فيُقتدى ويأكله الجميع، كما ورد في مبحث مناحوت- تقدمت الدقيق- في الفقرة الرابعة من الفصل العاشر.

⁴⁷⁴ -) حيث استند رابي إيعيزر لما ورد في سفر العدد 15: 20 "كرفعة اليبدر هكذا ترفعونه"، والمحصول الذي لم يصل إلى ثلث نموه أي لم يكتمل نضجه لا يؤخذ إلى اليبدر وبالتالي لا تسري عليه أحكام المحاصيل الواردة في النص التوراتي.

⁴⁷⁵ -) نبات من فصيلة النجيليات حبه صغير يُقدم طعاماً للطيور والدجاج.

⁴⁷⁶ -) الخشخاش نبات يُستخرج الأفيون من أحد أصنافه، وتذكر بعض التفاسير أنه يشبه الرمان وممتلئ بالبذر، أو أنه من أنواع الدخن.

⁴⁷⁷ -) كما ورد في صموئيل الثاني 13: 9.

هـ- ويُعفى للعجين من تقدمه قرص العجين إذا كانت بدايته لأجل الكعكة الإسفنجية ونهايته للكعكة الإسفنجية. وإذا كانت بدايته عجينا (غليظاً)، ونهايته كعكة إسفنجية، أو كانت بدايته كعكة إسفنجية ونهايته عجينا، فيجب إخراج قرص العجين منها. والأمر نفسه مع (العجين المصنوع من) كسرات الخبز؛ حيث إخراج تقدمه العجين منه.

و- العجين المصنوع بوضع الدقيق على الماء المغلي تعفيه مدرسة شماي من تقدمه قرص العجين، بينما تلزمه مدرسة هليل. والعجين المصنوع بوضع الماء المغلي على الدقيق تلزمه مدرسة شماي بتقدمه قرص العجين، بينما تعفيه مدرسة هليل. فطائر الشكر، ورقائق الناسك، إذا صنعها لنفسه، فإنه يُعفى من تقديم قرص العجين، وإن صنعها للبيع في السوق فإنه يلزم (بإخراج تقدمه قرص العجين منها).

ز- إذا صنع الخباز خميرة ليقسمها (قطعا صغيرة للمشتريين)، فإنه يلزم بإخراج تقدمه قرص العجين. وإذا أعطت النساء (عجينا) للخباز ليصنع منه خميرة (ويقسمها عليهن)، فإن لم يكن بإحداها القدر (المحدد لإخراج قرص العجين)⁽⁴⁷⁸⁾، فإنها تُعفى من تقدمه قرص العجين.

ح- العجين (المصنوع كطعام) للكلاب، عندما يأكل منه الرعاة، فيجب إخراج تقدمه قرص العجين منه. و(تسري على هذا العجين أحكام) تداخل الألفية، والمداخل المشتركة، وبياركون عليه، ويدعون إليه، ويُصنع في يوم العيد، ويؤدي به الإنسان واجبه في الفصح (إذا خبزه وأكل منه ما يعادل حجم حبة الزيتون). وإن لم يأكل الرعاة منه⁽⁴⁷⁹⁾، فلا يجب إخراج تقدمه قرص

⁴⁷⁸ - (الحجم المحدد لإخراج قرص العجين هو ألا يقل حجم العجين الذي يُخرج منه هذا القرص عن خمسة أرباع الكلب.

⁴⁷⁹ - (ويصبح حكمه كمجين البهائم والحيوانات البرية.

العجين منه، ولا (تسري على هذا العجين أحكام) تداخل الألفية، ولا المداخل المشتركة، ولا يباركون عليه، ولا يدعون إليه، ولا يُصنع في يوم العيد، ولا يؤدي به الإنسان واجبه في الفصح (إذا خبزه وأكل منه ما يعادل حجم حبة الزيتون). وفي الحالتين فإن (العجين) ينتجس بنجاسة الطعام.

ط- يدان (الآكلون من غير الكهنة) لقرص العجين والتقدمة بالموت بقضاء الرب (إن أكلوهما عمدًا)، وبدفع الخمس (إن أكلوهما سهوًا بالإضافة إلى قيمة ثمن القرص)، إنهما يحرمان على غير الكهنة، ويُعدان من ممتلكات الكهنة، ويبطلان إذا اختلط كاب منهما بمائة (كاب دنيوي)⁽⁴⁸⁰⁾، ويتطلبان غسل اليدين (لمن يلمسهما)، والانتظار حتى الغروب (للكاهن المتطهر الذي يريد أن يأكلهما)، ولا يؤخذان من الطاهر بدلاً من النجس، وإنما (يؤخذان من المحصول) القريب، والذي انتهت (أعمال حصاده). ومن يقل: " إن كل (الحبوب) في بيدري تُعد تقدمة، أو إن كل عجيني يُعد تقدمة قرص عجين " فكأنه لم يقل شيئاً؛ حتى يبقى بعضاً منه (للاستخدام الدنيوي العادي)⁽⁴⁸¹⁾.

⁽⁴⁸⁰⁾ - وعندئذ يصبح الخليط بكامله صالحاً للأكل لغير الكهنة.

⁽⁴⁸¹⁾ - حيث ورد في العدد 15: 21 أن يُخرج قرص العجين من أول العجين وليس العجين بكامله.

الفصل الثاني

أ- إذا أُدخلت ثمار من خارج الأرض (فلسطين) إلى الأرض (فلسطين)، فيجب أن يقدم منها قرص العجين. وإذا أُخرجت (الثمار) من هنا (فلسطين) إلى هناك (خارج فلسطين) فإن رابي إلبعزر يلزم (بإخراج قرص العجين)، بينما يعني رابي عقيبا من ذلك.

ب- إذا نُقل ثراب من خارج الأرض (فلسطين) عن طريق سفينة إلى الأرض (فلسطين، ثم زُرعت فيه ثمار) فإنها تُلزم بأحكام العشور والسنة السابعة. قال رابي يهوذا: متى (يسري حكم العشور والسنة السابعة على هذه الثمار)؟ عندما تلمس السفينة الأرض. إذا عُجن العجين بعصير الفاكهة، فإنه يلزم بتقديم قرص العجين، ويؤكل بيدين نجستين.

ج- يجوز للمرأة أن تجلس وتقطع قرص عجينها وهي عارية؛ لأنها يمكنها أن تغطي نفسها، ولكن (لا يجوز ذلك) مع الرجل. ومن لا يمكنه أن يصنع العجين الخاص به في طهارة، فليصنعه كابات⁽⁴⁸²⁾ (أحدها تلو الآخر)، ولا يصنعه في نجاسة. ويقول رابي عقيبا: له أن يصنعه في نجاسة ولا يصنعه كابات (أحدها تلو الآخر)؛ فكما أنه سيحدد (قرص العجين) الطاهر، كذلك سيحدد (قرص العجين) النجس، فلهذا القرص (يجب أن) يقول هذا القرص للرب، وهذا القرص للرب، ولكن (إذا صنع العجين) كابات (أحدها

⁴⁸² -) بمعنى أن يعجن العجين كليًا واحدًا، ثم يتبعمه بكاب آخر وهكذا كل كاب على حدة، فينتج عن ذلك أن يكون حجم العجين أقل مما يجب عليه إخراج تقمة قرص العجين.

تلو الآخر) فليس للرب منها نصيب.

د- من يصنع العجين الخاص به كابات (أحدها تلو الآخر) ولمس بعضها البعض، فإنها تُعفى من مقدمة قرص العجين حتى تلتصق (كابات العجين بعضها ببعض). يقول رابي إلبعزر: كذلك من يأخذ (أرغفة من التتور) ويضعها في السلة، فإن السلة (تجعل ما بداخلها) ينضم مع قرص العجين.

هـ- من يخرج قرص العجين من القمح، فإنه لا يُعد قرص عجين، ويُعد (قمحًا) مسلوياً في يد الكاهن⁽⁴⁸³⁾، ويظل العجين نفسه ملزماً بتقدمة قرص العجين. وإذا كان القمح (يحتوي على) الحجم المحدد (لإخراج قرص العجين)، فإنه يلزم بإخراج قرص العجين، ويحرّم على غير الكهنة، وفقاً لأقوال رابي يهوشوع. قالوا له: لقد حدث أن خطف شيخ من غير الكهنة (قرص العجين وأكله). فقال لهم: إن كان قد أساء لنفسه فقد عدل للآخرين.

و- يجب تقديم قرص العجين من خمسة أرباع (الكاب فأكثر) من القمح. إذا كانت (أنواع الحبوب) وخميرتها ونخالتها (الأولى)، ونخالتها (الثانية الأتعم) تبلغ خمسة أرباع (الكاب)، فإنها تُلزم بتقدمة قرص العجين. وإذا أخذت النخالة (الأولى) منها، ثم أعيدت إليها، فإنها تُعفى (من تقديم قرص العجين).

ز- الحجم المحدد لقرص العجين هو واحد من أربع وعشرين (جزءاً من العجين). (والأمر على السواء بين) من يصنع عجينة لنفسه، أو لوليمة زفاف ابنه، (فإن الحجم المحدد لقرص العجين هو) واحد من أربع وعشرين (جزءاً من العجين). (والأمر على السواء بين) الخباز الذي يصنع (العجين) للبيع في السوق، أو المرأة التي تصنع (العجين) للبيع في السوق، (فإن الحجم المحدد

⁴⁸³ - ويجب على الكاهن أن يرد القمح لصاحبه لئلا يأثم بسلب حق غيره.

لقرص العجين هو) واحد من ثمانية وأربعين (جزءاً من العجين). وإذا تتجس عجینها (أي المرأة) وكانت (هذه النجاسة) عن سهو أو اضطرار، (فإن الحجم المحدد لقرص العجين هو) واحد من ثمانية وأربعين (جزءاً من العجين). وإذا تتجس (عجين المرأة) وكانت (هذه النجاسة) عن عمد، (فإن الحجم المحدد لقرص العجين هو) واحد من أربع وعشرين (جزءاً من العجين)؛ لثلاثي كافي المخطئ.

ح- يقول رابي إلیعزر: يجوز أن يؤخذ (قرص العجين من العجين) الطاهر بدلاً من (العجين) النجس. كيف؟ إذا كان هناك (الرجل) عجین طاهر وآخر نجس، فيجوز له أن يأخذ ما يكفي لقرص العجين من العجين الذي لم يقدم قرصه، ويضع أقل من حجم البيضة (من العجين النجس) في المنتصف (بين العجينين)؛ حتى يمكنه أن يأخذ (قرص العجين من العجين) القريب، بينما يحرم الحاخامات ذلك.

الفصل الثالث

أ- يجوز أن يأكلوا من العجين كحواضر الطعام⁽⁴⁸⁴⁾، حتى تعجن (المرأة العجين إذا كان الدقيق من) القمح، أو حتى يغلظ (قوام العجين إذا كان الدقيق من) الشعير. فإذا عجن (دقيق) القمح، أو غلظ (قوام عجين) الشعير، فإن من يأكل منها يُدان بالموت (بقضاء الرب). وبمجرد أن تضع المرأة المياه (على الدقيق لتعجنه) فإنها ترفع تقدمة قرص العجين؛ شريطة ألا يتبقى (في الوعاء) خمسة أرباع (الكاب) من القمح.

ب- إذا اختلط عجيناها (بعجين التقدمة) قبل أن يُعجن، فإنه يُعفى من (تقدمة قرص العجين)؛ لأن المختلط (بالتقدمة) يُعفى من (تقدمة قرص العجين)، وبمجرد أن يُعجن يلزم (بتقدمة قرص العجين). فإذا طرأ (بالعجين) شك في وجود النجاسة قبل أن يُعجن، فإنه يُصنع في نجاسة، (وإن طرأ السك في وجود النجاسة) بعد العجن، فإنه يصنع في طهارة.

ج- إذا أوقفت (المرأة) عجيناها (للهيكل) قبل أن يُعجن، ثم فنته (وبعد ذلك عجنته)، فإنه يلزم (بإخراج تقدمة قرص العجين). (وإذا كانت قد أوقفته للهيكل) بعد عجنه، ثم فنته، فإنه يلزم (بإخراج تقدمة قرص العجين). (وإذا كانت قد أوقفته للهيكل) قبل عجنه، ثم عجنه خازن الهيكل، وبعد ذلك فنته،

⁴⁸⁴ - حواضر الطعام ترجمة للمصطلح العبري "عراي، لو أنخيلات عراي" وهو الطعام الذي لم يحدده الإنسان بنفسه لوجبة كاملة؛ وإنما يأكل شيئاً ما دون تحديد، أو إعداء. وله في التشريع اليهودي حكمان. انظر ما ورد في مبحث تروموت 7: 8.

فإنه يُعفى؛ لأنه وقت وجوب إخراجه⁽⁴⁸⁵⁾ كان معفيًا.

د- وعلى غرارهِ، فإن من يوقف ثماره (للهيكل) قبل أن يحل وقت تقديم العشور، ثم فداها (كذلك قبل وقت العشور)، فإنها (لا تزال) ملزمة (بالعشور). (وإذا أوقفها) بعدما حان وقت تقديم العشور، ثم فداها، فإنها (لا تزال) ملزمة (بالعشور). وإذا أوقفها قبل أن ينتهي (إعدادها بعد نضجها لتقديم العشور منها) وأنهاها خازن الهيكل، وبعد ذلك فداها (مالكها)، فإنها تُعفى (من إخراج العشور)؛ لأنها وقت وجوب إخراجها كانت معفاة.

هـ- إذا أعطى الغريب- غير اليهودي- للإسرائيلي (دقيقًا) ليصنع له عجينًا، فإنه يُعفى من تقديم قرص العجين. فإن أعطى (غير اليهودي العجين لليهودي) كهدية، فطالما أنه لم يعجنه، فإنه يلزم (بتقديم قرص العجين)، وإن عجنه، فإنه يُعفى (من تقديم قرص العجين). ومن يصنع العجين (مشاركة) مع الغريب- غير اليهودي- فإن لم يكن للإسرائيلي القدر المحدد (من العجين) لإخراج قرص العجين، فإنه يُعفى (من تقديم قرص العجين).

و- إذا تهود رجل، وكان لديه عجين، فإن صنّع قبل تهوده، فإنه يُعفى (من تقديم قرص العجين). (وإن تم عجنه) بعد تهوده، فإنه يلزم (بتقديم قرص العجين). وإذا كان هناك شك (في وقت العجن إن كان قبل التهود أو بعده)، فإنه يلزم (بتقديم قرص العجين). (وإذا أكله غير الكهنة) فإنهم لا يلزمون بسببها بتقديم الخمس (علاوة على ثمن العجين). يقول رابي عقيبا: إن كل (الأحكام المتعلقة بقرص العجين) تتحدد وفق القشرة (التي تعلقو الرغيف) في التتور⁽⁴⁸⁶⁾.

485 - المقصود بوقت وجوب إخراجه هو وقت المعجن.

486 - يختلف هنا رابي عقيبا مع سائر الحاخامات حول مجموعة الأحكام السابقة الخاصة بتقديم قرص العجين وقت المعجن أو بعد إتمام عملية المعجن؛ حيث يرى رابي عقيبا أن إتمام عملية المعجن

ز- من يصنع عجينةً من الدقيق والأرز، فإن كان طعمه (الغالب) قمحاً، فإنه يلزم بتقديم قرص العجين، ويُعد الإنسان (الذي أكل من ذلك القرص بعد خبزه ما يعادل حبة الزيتون) قد أدى وصيته في الفصح. وإن لم يكن (يغلب على العجين) طعم القمح، فإنه لا يلزم بتقديم قرص العجين، ولا يُعد الإنسان (الذي أكل من ذلك القرص بعد خبزه ما يعادل حبة الزيتون) قد أدى وصيته في الفصح.

ح- من يأخذ خميرةً من عجين لم يُرفع منه قرص العجين، ويضعها على عجين قد رُفع قرص العجين منه، فإن كان لديه زاد (عجين) من مكان آخر، فإنه يخرج (قرص العجين منه) وفق حجم (الخميرة الواجبة له)، وإن لم يكن (لديه عجين من مكان آخر)، فله أن يخرج قرص عجين واحد عن الكل.

ط- وعلى غرار ذلك، إذا اختلطت حبات الزيتون المقطوفة مع حبات الزيتون المنفوض⁽⁴⁸⁷⁾، أو (إذا اختلطت) حبات العنب المجموع مع حبات العنب التي يجمعها الفقراء، فإن كان لديه زاد (زيتون أو عنب لم تُخرج العصور منهما) من مكان آخر، فإنه يخرج (العصور منهما) وفق حجم (الزيتون أو العنب المختلط)، وإن لم يكن (لديه زيتون أو عنب من مكان آخر)، فله أن يخرج تقدمة وتقدمة العشر (من العنب أو الزيتون المختلط) عن الكل، ويخرج من (الزيتون أو العنب) الباقي العشر (الأول) والعشر الثاني

تنتهي بخبز العجين في التور، وعندما يتم تطبيق حكم إخراج قرص العجين، والذي سيخرج وفق هذا الرأي جاهزاً للأكل وليس مجرد عجين، وذلك استناداً لما ورد في العدد 15: 19 " فعندما تأكلون من خبز الأرض ترفعون رفعة للرب ".

⁴⁸⁷ -) الزيتون المنفوض هو الزيتون الخاص بالفقراء والذين كانوا يضربون فروع أشجار الزيتون ليجمعوا ما يقع منه على الأرض وهذا الزيتون يُعفى من إخراج العصور منه.

وفقاً للقدر (المحدد لهما)⁽⁴⁸⁸⁾.

ي- من يأخذ خميرة من عجين الدقيق ويضعها على عجين الأرز، فإن كان طعمه (الغالب) قمحاً، فإنه يلزم بتقديم قرص العجين، وإن لم يكن (الطعم الغالب للعجين قمحاً)، فإنه يُعفى (من تقديم قرص العجين). إذا كان الأمر كذلك فلماذا قال (الحاخامات القدامى): (إذا اختلط) المحصول الذي لم يُخرج عشره (بغيره من المحاصيل) بأي كمية كانت، فإنه يبطله؟ (يسري هذا الحكم فقط إذا اختلط) نوع (من المحاصيل بمحصول) من نوعه⁽⁴⁸⁹⁾، وإن لم يكن من نوعه، (فحكمه) وفق الطعم (الغالب من المختلطتين)⁽⁴⁹⁰⁾.

488 - بمعنى النسبة المحددة شرعاً لإخراج العشر منهما كما لو كانت تلك العشر تخرج من

البداية دون حدوث عملية الخلط سواء مع الزيتون أو العنب.

489 - كان يختلط عجين الحنطة الذي لم يُخرج منه قرص العجين بعجين حنطة آخر قد أُخرج

منه قرص العجين، فهنا يبطل العجين بكامله.

490 - فإن كان طعم المحصول الذي لم يُخرج عشره هو الغالب على طعم الخليط فإنه يبطل

المحاصيل المختلطة بكاملها، وإن لم يكن فلا يبطلها.

الفصل الرابع

أ- إذا صنعت امرأتان كابيين (من الدقيق عجينا، بواقع كاب لكل منهما) واختلط أحدهما بالآخر، فحتى إن كانا (العجيان) من نوع واحد (من الدقيق)، فإنهما يعفیان (من إخراج تقدمه قرص العجين). وإذا كان (كابا الدقيق) يخصان امرأة واحدة، فإن كان من النوع نفسه (واختلطا)، فيلزمان (بإخراج تقدمه قرص العجين)، وإن لم يكن من النوع نفسه (واختلطا)، فإنهما يعفیان (من تقديم قرص العجين).

ب- وما هو الذي يُعد من النوع نفسه (إذا اختلطا)؟ لا ينضم (عجين) الحنطة (إذا اختلط مع عجين) سائر أنواع (الحبوب ليكونا حجم خمسة أرباع الكاب المحدد لإخراج قرص العجين)، فيما عدا العلس⁽⁴⁹¹⁾. وينضم (عجين) الشعير مع (عجين) سائر الحبوب، فيما عدا الحنطة. يقول رابي يوحنا بن نوري: ينضم (عجين) سائر الحبوب معاً (لتكون هذه العجائن حجم خمسة أرباع الكاب المحدد لإخراج قرص العجين).

ج- إذا كان هناك كابان (من العجين كل على حدة ومن نوع الحبوب نفسه)، وكاب من الأرز، أو كاب من التقدمة في المنتصف (بين الكابين)، فإنهما لا ينضمان (لتكوين حجم خمسة أرباع الكاب المحدد لإخراج قرص العجين). (ولكن إذا كان) في المنتصف بين (الكابين) شيء (من العجين) قد أخذ قرص العجين منه، فإنهما ينضمان، لأن (هذا العجين الموجود بينهما) قد

⁴⁹¹ -) انظر الفقرة الأولى من هذا البحث.

الزرم بتقديم قرص العجين (بالفعل).

د- إذا التصق كاب (عجين من محصول) جديد مع كاب (عجين من محصول قديم)، فإن رابي إسماعيل يقول: له أن يأخذ (تقدمة قرص العجين) من المنتصف، بينما يحرم الحاخامات ذلك. ومن يأخذ قرص العجين من الكاب⁽⁴⁹²⁾، فإن رابي عقيبا يقول: (حكمه مثل) قرص العجين، بينما يقول الحاخامات: لا يُعد كقرص العجين.

هـ- إذا كان هناك كابان (من العجين كل على حدة) وأخذ من كل منهما على حدة، قرص العجين، ثم عاد وجعلهما عجيناً واحداً، فإن رابي عقيبا يعفيه (من تقديم قرص العجين)، بينما يلزم الحاخامات (بإخراج قرص العجين). ويتضح من ذلك أن حكمه الأشد (قد طُبّق في حالة، وأصبح هذا الحكم نفسه) هو الحكم الأخف (في حالة أخرى).

و- (من كان لديه قطع عجين من محصول نجس لم يُخرج عشره)⁽⁴⁹³⁾ يجوز له أن يأخذ ما يكفي لقرص العجين من العجين (الطاهر) الذي لم يُرفع قرصه ولكنه أعد في طهارة، وله أن يواصل إخراج قرص العجين (من العجين الطاهر)، حتى يتعفن قرص العجين المأخوذ من محصول لم يُخرج عشره؛ لأن قرص العجين الخاص بالمحصول الذي لم يُخرج عشره يُؤخذ من الطاهر بدلاً من النجس، وليس من المحصول القريب.

ز- إذا استأجر الإسرائيليون (الحقول) من الجوييم - الأغيار - في سوريا،

⁴⁹² - الذي يُعد أقل من النسبة المحددة لإخراج تقدمة قرص العجين.

⁴⁹³ - وكان لديه عجين طاهر وأراد أن يحتفظ به لفترة طويلة من الزمن فله أن يأخذ قرص العجين من هذا العجين الطاهر الذي لم يُرفع منه قرص العجين بعد؛ بحيث يصلح عند تقديمه بعد هذه الفترة الزمنية، كما يمكنه أن يخرج منه قرص العجين الطاهر بدلاً من قرص العجين الخاص بالمحصول النجس الذي لم يُخرج عشره.

فإن رابي إلبعيرز يلزم ثمارهم بأحكام إخراج العشور والسنة السابعة، بينما يعفيها ربان جمليل من ذلك. يقول ربان جمليل: (يُخرج من ثمار) سوريا قرصان من العجين⁽⁴⁹⁴⁾. ويقول رابي إلبعيرز: (يُخرج من سوريا) قرص واحد. ولقد أخذ (الناس في البداية) بتفسير ربان جمليل ورابي إلبعيرز⁽⁴⁹⁵⁾، ثم عادوا واتبعوا رأي ربان جمليل في الحاليتين.

ح- يقول ربان جمليل: هناك ثلاثة أنواع من الأراضي (فيما يختص بحكم تقديم) قرص العجين: من أرض إسرائيل (فلسطين) وحتى كزيف⁽⁴⁹⁶⁾، (وحكمها تقديم) قرص واحد من العجين. ومن كزيف وحتى نهر (الفرات) و(نهر) أمانه، (حكمها تقديم) قرصين من العجين، أحدهما للنار والآخر للكهان، فيما يختص بقرص العجين المقدم للنار فله حجم محدد⁽⁴⁹⁷⁾. أما القرص الخاص بالكاهن فليس له حجم محدد. (والأرض الثالثة) من النهر ومن أمانه وللداخل (وحكمها تقديم) قرصين من العجين، أحدهما للنار والآخر للكهان، فيما يختص بقرص العجين المقدم للنار فليس له حجم محدد. أما القرص الخاص بالكاهن فله حجم محدد، ويجوز للغاطس نهاراً (للتطهر من

⁴⁹⁴ - أحدهما يُحرق لأنه نجس لكونه من أرض الأغيار النجسة، والآخر يُقدم للكاهن للحفاظ على الوصية.

⁴⁹⁵ - يتمثل تفسير ربان جمليل في إعفاء ثمار اليهود المزروعة في أرض غريبة مستأجرة كأرض سوريا- كما ورد في النص المشنوي- من أحكام العشور والسنة السابعة، في حين كان هذا الأمر من تشديدات رابي إلبعيرز. أما تفسير رابي إلبعيرز فيتمثل في تقديم قرص واحد من العجين من ثمار أرض سوريا، في حين كان هذا الأمر من تشديدات ربان جمليل؛ حيث يرى تقديم قرصين من العجين.

⁴⁹⁶ - كزيف هي أكزيف الواردة في هوشع 19: 29، والقضاة 1: 31، وهي مدينة تقع شمال عكا، لم يقطنها مهاجرو بابل، وحكمها كحكم خارج الأرض؛ حيث تُعفى ثمارها من عشر الدماي.

⁴⁹⁷ - الحجم المحدد لقرص العجين الذي يُحرق في النار هو واحد من ثمانية وأربعين من حجم العجين كحكم قرص العجين للنجس في أرض إسرائيل (فلسطين).

النجاسة) أن يأكله. يقول رابي يوسي: إنه لا يحتاج إلى الغطس⁽⁴⁹⁸⁾. ويحرم على مرضى ومريضات السيلان، وعلى الحائضات والوالدات. ويؤكل مع غير الكهنة على المائدة نفسها، ويُمنح لكل الكهنة.

ط- وهذه هي الأشياء التي تُمنح لكل الكهنة: الأوقاف⁽⁴⁹⁹⁾، والأبكار، وفداء الابن البكر، وفداء بكر الحمار، والذراع، والفكان، والأحشاء، وأول جز الصوف، والزيت (التقدمة الذي تتجس ويقدم) للحرق، وذبائح الهيكل، وبواكير الثمار. بينما يحرم رابي يهودا ببواكير الثمار. ويجيز رابي عقيبا (أن تُمنح لكل الكهنة) تقدمة الجلبان، بينما يحرم الحاخامات ذلك.

ي- لقد قدم نتاي رجل "نقوع"⁽⁵⁰⁰⁾ أقراص عجين من "بيتر"⁽⁵⁰¹⁾ ولم تُقبل منه. وقدم أهل الإسكندرية أقراص عجائنهم، ولم تُقبل منهم. وقدم أهل جبل "صبوعيم"⁽⁵⁰²⁾ ببواكير ثمارهم قبل عيد الأسابيع (الحصاد) ولم تُقبل منهم؛ بسبب ما ورد في التوراة: "وعيد الحصاد أبكار غلاتك التي تزرع في الحقل"⁽⁵⁰³⁾.

ك- لقد قدم ابن أنطينوس ببواكير ثماره من بابل، ولم تُقبل منه. وقدم يوسف الكاهن ببواكير خمر وزيت⁽⁵⁰⁴⁾، ولم تُقبل منه. كذلك أصعد أبناءه

498 - لأنه مباح كذلك للنجاس.

499 - وهي كل ما يحرمه الإنسان على نفسه ويوقفه لله، كما ورد في اللاويين 27: 28، العدد 14: 18.

500 - اسم مدينة وردت في سفر صموئيل الثاني 14: 2.

501 - اسم لمكان يقع خارج حدود فلسطين، وهو مكان مختلف عن بيتر التي تقع شمال القدس.

502 - هو الجبل المجاور لودي صبوعيم الذي ورد ذكره في سفر صموئيل الأول 13: 18.

503 - الخروج 23: 16.

504 - ببواكير الخمر والزيت يقصد بها أول السوائل الناتجة عن عصر العنب والزيتون، ولم تُقبل هذه السوائل لأن البواكير تُقدم من الثمار وليس من السوائل الناتجة عنها.

وأهل بيته ليحتفلوا بالفصح الصغير⁽⁵⁰⁵⁾ في أورشليم، وردوه لئلا يصير الأمر واجباً. ولقد قدم أريسطون بواكير ثماره من "أبميا"⁽⁵⁰⁶⁾ وقُبِلت منه؛ لأنهم قد قالوا: من يشتر (أرضاً) في سوريا، كالمشتري (أرضاً) في ضواحي أورشليم.

⁵⁰⁵ - هو الفصح الثاني والذي يحل في الرابع عشر من آيار - (مايو) كما ورد في سفر العدد 9: 11 حيث يقدمه من لم يقرب قربان الفصح في وقته، لأنه كان نجساً أو كان بعيداً، أو لأي سبب آخر. وهناك من يقولون: لا يقدمه سوى من كان ملزماً بالفصح الأول. ويأتي تقديم القربان وأكله على غرار ما يتم في الفصح الأول، إلا إنه لا يوجد تحریم لأكل الخميرة (حاميتس) في اليوم نفسه، ولكن يحرم كذلك أكل الفصح مع الخميرة. ولقد اختلف التناخ حول إذا ما كانت النساء ملزمات ومنغولات بتقريب الفصح الثاني أم لا.

⁵⁰⁶ - اسم مكان يقع في سوريا.

...the ... of ...
...the ... of ...
...the ... of ...

...the ... of ...
...the ... of ...
...the ... of ...

...the ... of ...
...the ... of ...
...the ... of ...

المبحث العاشر

عُورَلَه: عُورَلَة

(ثمار الأشجار في الثلاث سنوات الأولى)

Mag. C. Hofbauer

Mag. C. Hofbauer
V. Hofbauer, Hofbauer, Hofbauer, Hofbauer

الفصل الأول

أ- من يَغرِس (شجرة) للتسبيح أو (ليقطعها) ألواحًا، فإنه يُعفى من حكم الغُرلة⁽⁵⁰⁷⁾. يقول رابي يوسي: حتى إن قال (من يَغرِس الشجرة): " إن الجزء الداخلي منها للأكل، والخارجي للتسبيح "، فإن (ثمار) الجزء الداخلي (من الشجرة) تُلْزَم (بحكم الغُرلة)، وتُعفى منه (ثمار) الجزء الخارجي (من الشجرة).

ب- عندما جاء آبائنا للأرض (فلسطين)، فإن كانوا قد وجدوا (الشجر) مغروسًا، فإن (ثمار الشجر) تُعفى (من حكم الغُرلة)، وإن كانوا قد غرسوه؛ حتى وإن كانوا لم يحتلوا (الأرض)، فإنها تُلْزَم (بحكم الغُرلة). ومن يَغرِس

⁵⁰⁷ - الغُرلة لغة تعني الغلظة أو القلفة وهي الجزء الذي يُزال من الأعضاء للتتاسلية عند عملية الفختان، واصطلاحًا تتعلق الغُرلة بالشجرة في السنوات الأولى لغرسها؛ حيث تُسمى ثمار الثلاث سنوات الأولى لغرس الشجرة " غُرلة " بمعنى " غُرلة " وتحرم للأكل والانتفاع. وفي السنة الرابعة تُسمى (الثمار) غرس السنة الرابعة وتُدعى قديمًا للرب. ولا يحرم من جراء الغُرلة إلا الثمار وليس سائر أجزاء الشجرة. وتؤكد الفقرة المشنوية هنا أن حكم الغُرلة لا ينطبق على الشجرة التي غُرست للتسبيح أو لإنتاج ألواح الأخشاب لأغراض البناء والتسقيف، بناءً عليه لا يحرم أكل ثمارها في سنواتها الثلاث الأولى؛ لأنها لم تُغرس من البداية بغرض الأكل. ولقد ورد حكم الغُرلة في سفر اللاويين 19: 23-25، على النحو التالي:

" ومتى دخلتم الأرض وغرستم كل شجرة للطعام تصبون ثمرها غُرلتها. ثلاث سنين تكون لكم غلفاء، لا يؤكل منها. وفي السنة الرابعة يكون كل ثمرها قديمًا لتمجيد الرب. وفي السنة الخامسة تأكلون ثمرها. لتريد لكم غلفتها. أنا الرب إلهكم. "

(الشجر في ملكيته) لأجل الجميع، فإنه يُلزم (بحكم الغُلة)، بينما يعفيه من ذلك رابي يهودا. ومن يغرس (الشجر) في الملكية العامة (لاحتياجاته الخاصة)، أو إذا غرس الغريب، أو اللص (شجرة)، أو من يغرس (شجرة) في سفينة، أو إذا نبتت (الشجرة) من تلقاء نفسها، فإن (ثمار الشجرة في تلك الحالات جميعاً) تُلزم بحكم الغُلة.

ج- إذا اجتنثت شجرة ومعها الطين الصخري، أو فاض عليها النهر ومعها الطين الصخري، فإن كان من الممكن أن تحيا (وتواصل نموها مع هذا الطين) فإن (ثمارها) تُعفى (من حكم الغُلة)؛. إن لم (تحيا مع هذا الطين الصخري)، فإن (ثمارها) تُلزم بحكم الغُلة. وإن اجتنث الطين من جانبها (وظهرت جنور الشجرة)، أو زعزعها المحراث، أو زعزعها (غارسها) وأصلحها بالتراب، فإن كان من الممكن أن تحيا (وتواصل نموها مع هذا التراب الذي أضافه) فإن (ثمارها) تُعفى (من حكم الغُلة)، وإن لم (تحيا مع هذا التراب)، فإن (ثمارها) تُلزم بحكم الغُلة.

د- إذا اجتنثت شجرة، وبقي منها جنر (ثابت في الأرض)، فإن (ثمارها) تُعفى (من حكم الغُلة). وما هو سُمك الجذر (الذي يسري عليه هذا الحكم)؟ يقول ربان (شمعون) بن جمليل عن رابي إلغازار بن يهودا رجل برتوتا⁽⁵⁰⁸⁾: كسُمك إبرة شد النسيج.

هـ- إذا اجتنثت شجرة، وكان بها (فرع قد) برك (وُدُن في الأرض) وبدأت (الشجرة الأم) تحيا (من جديد) من خلاله، فإن الشجرة الأم تُعد (كالفرع) الذي برك (فيما يختص بحكم الغُلة)⁽⁵⁰⁹⁾. وإذا برك (فرع جديد

⁵⁰⁸ -) قرية تقع في الجليل.

⁵⁰⁹ -) وحكم الفرع الذي برك وُدُن في الأرض أنه يُعفى من الغُلة؛ حيث إنه لم يُغرس كما تنص للتوراة، وإنما برك من تلقاء نفسه.

من الشجرة) سنة تلو أخرى، ثم انفصلت (الشجرة الأم عن الفروع)، فإن (سنوات الغُلة) تُحصى من وقت الانفصال. تطعيم الكرمة (بالأماليد)، أو تطعيم فوق آخر، ورغم أنها (أي الأماليد) قد أُبركت في الأرض، فإنها تُعد مباحة (للأكل ولا ينطبق عليها حكم الغُلة). يقول رابي مئير: في حالة (تطعيم الكرمة بأملود) قد أصبح قويًا، فإنه يُباح، وإن كان ضعيفًا، فإنه يحرم (ويسري عليه حكم الغُلة). والأمر نفسه مع (الفرع) الذي برك، ثم انفصل (عن الشجرة الأم) وهو ممتلئ بالثمار: فإن زادت (الثمار في الشجرة بنسبة واحد) من مائتين (من الثمار التي كانت في الفرع قبل انفصاله)، فإنها تحرم (ويسري عليها حكم الغُلة).

و- إذا اختلط غرس الغُلة مع مخلوطات الكرمة (ولم تُعرف أنواعها)، فليس لأحد أن يلتقط (ثمار جميع الغرس)، وإذا التقط (منها ثمارًا)، فإن (تحريم الثمار) يبطل بنسبة واحد (من المحرم) إلى مائتين (من المباح)، شريطة ألا يعتمد التقاط (الثمار). يقول رابي يوسي: يمكن أن يعتمد التقاط (الثمار)، ويبطل (تحريم الثمار) بنسبة واحد (من المحرم) إلى مائتين (من المباح).

ز- الأوراق، وفروع (الكرمة الضعيفة)، ومياه الكرمة، والبرعم، تُعد مباحة (ولا تنطبق عليها أحكام) الغُلة، ولا السنة الرابعة، ولا الناسك. وتُعد محرمة إذا كانت من الأشجار⁽⁵¹⁰⁾. يقول رابي يوسي: يحرم البرعم لأنه من الثمر. يقول رابي إليعزر: من يخثر (اللبن) بعصارة (ثمار) الغُلة، فإن (الجبن) يُعد محرماً. قال رابي يهوشوع: لقد سمعت تفسيرًا، أن من يخثر (اللبن) بعصارة الأوراق، أو بعصارة الجذور، فإن (الجبن) يُعد مباحًا، ولكن إذا خثر (اللبن) بعصارة التين الفج، فإن (الجبن) يُعد محرماً، لأن (التين) يُعد

⁵¹⁰ - وهي الشجرة التي تُستخدم في العبادة الوثنية، كما ورد في التثنية 7: 5.

ثمارًا.

ح- العنب الفاسد، وبزر العنب وقشره، والسائل الناتج عنهما، وقشر الرمان، وبرعمه، وقشر الجوز، ونوى (الثمار)، تُعد محرمة بالغُرلة، والأشيرا، والناسك، وتُباح في السنة الرابعة. وتحرم الثمار المتساقطة مع كل (الحالات الأربع السابقة).

ط- يقول رابي يوسي: يجوز أن يغرسوا فرع التين الرقيق (الذي يسري عليه حكم) الغُرلة، ولا يجوز أن يغرسوا فرع الجوز الرقيق (الذي يسري عليه حكم) الغُرلة، لأن (الجوز) يُعد ثمارًا. ولا يجوز أن يطعموا براعم التمر (بالنخل الذي يسري عليه حكم) الغُرلة.

الفصل الثاني

أ- تبطل التقدمة وتقدمة العشر الثاني للمحصول المشكوك في إخراج عشره، وقرص العجين وثمار البواكير، (إذا اختلط كاب) واحد (منها) مع مائة (كاب من الأشياء الدنيوية)، كما أنها تتضمن معاً (لتحريم الأشياء التي تختلط بها على غير الكهنة)⁽⁵¹¹⁾، ويجب أن تُرفع (نسبتها من الخليط وتُمنح للكاهن). تبطل ثمار الغرلة ومخلوطات الكرمة (إذا اختلطت سأة) واحدة (منها) مع مائتين (من الثمار المباحة)، كما أنها تتضمن معاً (لتحريم الأشياء التي تختلط بها)، ولا تحتاج إلى أن تُرفع (نسبتها من الخليط). يقول رابي شمعون: إنها لا تتضمن. يقول رابي إلعيزر: إنها تتضمن وفقاً لغلبة الطعم⁽⁵¹²⁾، ولكن ليس للتحريم.

ب- تبطل التقدمة (بانضمامها للأشياء الدنيوية) ثمار الغرلة، وتبطل ثمار الغرلة (بانضمامها للأشياء الدنيوية) التقدمة. كيف؟ إذا سقطت سأة تقدمة على (الأشياء الدنيوية مكونة معها) مائة (سأة)، وبعد ذلك سقطت (على هذا

⁵¹¹ -) هذا في حالة ما إذا كان الخليط المكون من انضمامها معاً قد اختلط مع أقل من مائة سأة من الأشياء الدنيوية، فحينئذ يحرم هذا الخليط المكون من الأنواع الأربعة التي ذكرتها الفقرة المشنوية هذه الأشياء الدنيوية من ثمار وحبوب وغيرها على غير الكهنة، وإذا أكل منها أحد من غير الكهنة فإنه يُعاقب بالجلد أربعين جلدة. أما إذا اختلط كاب من هذه الأنواع الأربعة أو أكثر منها مجتمعة بأكثر من سأة من الأشياء الدنيوية فهي التي تبطل كتقدمة أو أشياء مقدسة، وبالتالي يُباح لغير الكهنة أن يأكلوا منها.

⁵¹² -) وذلك في حالة اختلاطها بسوائل الثمار أو الحبوب أو الطعام المطهي منها.

الخليط) ثلاثة كابات من ثمار الغرلة، أو ثلاثة كابات من مخلوطات الكرمة، فإن هذا ما يجعل التقدمة تُبطل (بانضمامها للأشياء الدنيوية) ثمار الغرلة، وثمار الغرلة تُبطل (بانضمامها للأشياء الدنيوية) التقدمة.

ج- تُبطل ثمار الغرلة المخلوطات، وتبطل المخلوطات ثمار الغرلة، وتبطل ثمار الغرلة ثمار غرلة أخرى. كيف؟ إذا سقطت ساة من ثمار الغرلة على (الأشياء الدنيوية مكونة معها) مائتين (ساة)، وبعد ذلك سقطت ساة فأكثر من ثمار الغرلة، أو ساة فأكثر من مخلوطات الكرمة، فإن هذا ما يجعل ثمار الغرلة تبطل المخلوطات، والمخلوطات تبطل ثمار الغرلة، وثمار الغرلة تبطل ثمار غرلة أخرى.

د- كل ما يخمر (العجين) أو يتبل (الطعام)، أو يختلط بالتقدمة، أو ثمار الغرلة، أو مخلوطات الكرمة، فإنه يُعد محرماً. ونقول مدرسة شماي: كذلك (إذا كان نجساً فإنه) ينجس (الأشياء السابقة)⁽⁵¹³⁾. ونقول مدرسة هليل: إنه لا ينجس مطلقاً، ما لم يكن يعادل حجم البيضة.

هـ- لقد قال دوستاي، رجل من قرية يتما، ومن تلاميذ مدرسة شماي: لقد سمعت من شماي الشيخ، أنه قال: إنه لا ينجس مطلقاً، ما لم يكن يعادل حجم البيضة.

و- ولماذا قالوا: كل ما يخمر (العجين) أو يتبل (الطعام)، أو يختلط (بالتقدمة...) ينطبق عليه الحكم الأشد؟ (ينطبق الحكم الأشد إذا اختلط) نوع (من الثمار) بنوعه. (وماذا قالوا عما يسري عليه) الحكم الأخف (تارة) والحكم الأشد (تارة أخرى)؟ (هذا إذا اختلط) نوع (من الثمار) بغير نوعه.

⁵¹³ - ترى مدرسة شماي أن كل ما يخمر أو يتبل أو يختلط بالأشياء الواردة في الفقرة ينجسها كذلك حتى وإن كان أقل من الحجم الذي ينجس الطعام وهو حجم البيضة.

كيف (فيما يختص باختلاط نوع بنوعه ذاته)؟ هذا إذا سقطت (تقدمة) خميرة القمح على عجين القمح، وكانت كافية لتخميره، فسواء أكانت كافية لتبطل إذا اختلطت بنسبة واحد إلى مائة (من العجين) أم لا، فإنها تُعد محرمة. وإن لم تكن كافية لتبطل بنسبة واحد إلى مائة (من العجين)، فسواء أكانت كافية للتخمير أم لا فإنها تُعد محرمة.

ز- (وفيما يختص بما يسري عليه) الحكم الأخف (تارة) والحكم الأشد (تارة أخرى إذا اختلط) نوع بغير نوعه، كيف؟ هذا كأن تُطبخ (تقدمة) حبات الفول المجروش مع العدس، وكان لطعمها الغلبة، فسواء أكانت كافية لتبطل إذا اختلطت بنسبة واحد إلى مائة (من العدس) أم لا، فإنها تُعد محرمة. وإن لم تكن الغلبة لطعمها، فسواء أكانت كافية لتبطل إذا اختلطت بنسبة واحد إلى مائة (من العدس) أم لا، فإنها تُعد مباحة.

ح- إذا سقطت الخميرة الدنيوية على عجين، وكانت كافية لتخميره، وبعد ذلك سقطت خميرة التقدمة، أو خميرة لمخلوطات الكرمة، وكانت كافية للتخمير، فإنها تُعد محرمة.

ط- إذا سقطت الخميرة الدنيوية على عجين وخمرته، وبعد ذلك سقطت خميرة التقدمة، أو خميرة لمخلوطات الكرمة، وكانت كافية للتخمير، فإنها تُعد محرمة، بينما يجيزها رابي شمعون.

ي- إذا كان (ينطبق على) توابل النوع نفسه تحريمًا أو ثلاثة (من التحريمات)⁽⁵¹⁴⁾، أو كانت (التوابل) من ثلاثة أنواع، فإنها تُعد محرمة،

⁵¹⁴ -) وردت في النص العبري كلمة "شيموت" بمعنى أسماء والمقصود بها تحريمات التقدمة، أو ثمار الغرلة أو مخلوطات الكرمة وكل المقسمات المحرم أكلها وفق الأحكام والوصايا الشرعية.

(لأنها) تتضمن معاً⁽⁵¹⁵⁾. يقول رابي شمعون: تحريمان أو ثلاثة (من التحريمات) لنوع واحد (من التوابل)، أو نوعان (من التوابل) لتحريم واحد، لا تتضمن.

ك- إذا سقطت خميرة دنيوية وخميرة النقدمة على العجين، ولم تكن إحداها كافية للتخمير، فانضممتا وخمرتا (العجين)، فإن رابي إلعيزر يقول: وفق الأخير (سقوطاً) سيكون حكمي⁽⁵¹⁶⁾. ويقول الحاخامات: سواء سقط التحريم⁽⁵¹⁷⁾ في البداية أو في النهاية فإنه لا يحرم (العجين) مطلقاً ما لم يكن كافياً لتخمير (العجين).

ل- لقد قال يوعزر، رجل " بيرا "، والذي كان من تلاميذ مدرسة شماي: لقد سألتُ ربان جمليثل الشيخ عندما كان واقفاً عند الباب الشرقي (للهيكل)، فقال: إن (خميرة النقدمة) لا تحرم (العجين) مطلقاً ما لم تكن كافية لتخمير (العجين).

م- إذا دُهنت الأواني بزيت نجس، ثم دُهنت مرة أخرى بزيت طاهر، أو دُهنت بزيت طاهر ثم دُهنت مرة أخرى بزيت نجس، فإن رابي إلعيزر يقول: وفق (الدهان) الأول سيكون حكمي، ويقول الحاخامات: الحكم وفق (الدهان) الأخير.

ن- إذا سقطت خميرة النقدمة ومخلوطات الكرمة على العجين، ولم تكن

⁵¹⁵ -) لتكوين الحجم الذي يبطل التقدمة وشار الغرلة ومخلوطات الكرمة، وسائر الأشياء المقدسة، وبالتالي تبيح أكلها لعموم الناس من غير الكهنة، عكس التقدمة المقدسة التي كانت محرمة على غير الكهنة.

⁵¹⁶ -) فإذا كانت خميرة النقدمة قد سقطت في النهاية وأتمت هي عملية التخمير فإن العجين يحرم، وإن سقطت الخميرة الدنيوية آخرًا وأتمت هي عملية التخمير فإن العجين يُباح للأكل.

⁵¹⁷ -) أي خميرة النقدمة المقدسة ويطلق عليها التحريم؛ لأنها تحرم أكلها على غير الكهنة.

إحداهما كافية للتخمير، فانضمتا وخمرتا (العجين)، فإن (العجين) يحرم على غير الكهنة، ويباح للكهنة. ويجيزه رابي شمعون لغير الكهنة وللكهنة.

س- إذا سقطت توابل التقدمة ومخلوطات الكرمة في القدر، ولم تكن إحداهما كافية لتتبيل (طعام القدر)، فانضمتا وتُبِلتا، فإن (الطعام) يحرم على غير الكهنة، ويباح للكهنة. ويجيزه رابي شمعون لغير الكهنة وللكهنة.

ع- إذا طُهِيت قطع من (لحم) الذبائح المقدسة ومن (لحم الذبائح) الباطلة، أو من (لحم) بقية الذبائح مع قطع (لحم دنيوية)، فإنه يحرم على غير الكهنة، ويباح للكهنة. ويجيزه رابي شمعون لغير الكهنة وللكهنة.

ف- إذا طُهي لحم الذبائح المقدسة ولحم الذبائح الأقل قداسة⁽⁵¹⁸⁾ مع اللحم الدنيوي، فإنه يحرم على الأنجاس ويباح للأطهار.

⁵¹⁸ -) هي الذبائح المباحة لغير الكهنة مثل ذبيحة الشكر وذبيحة السلامة، ولكنها تحرم على الأنجاس، بينما الذبائح المقدسة تحرم على غير الكهنة مثل ذبائح الخطيئة والإثم.

الفصل الثالث

أ- إذا صبغ ثوب (بصبغة مصنوعة من) قشور (ثمار) الغرلة، فإنه يجب أن يُحرق. وإذا اختلط (الثوب) بغيره، فيجب أن يُحرق الكل، وفقاً لأقوال رابي منير. ويقول الحاخامات: يبطل إذا اختلط بنسبة واحد إلى مائتين (من الثياب الأخرى).

ب- من يصبغ (خيطةً) بطول السيط⁽⁵¹⁹⁾، (بصبغة مصنوعة من) قشور (ثمار) الغرلة، وخاطه في ثوب (مع خيوط أخرى)، ولم يُعرف أي (الخيوط هو) منها فإن رابي منير يقول: يجب أن يُحرق الثوب. ويقول الحاخامات: يبطل إذا اختلط بنسبة واحد إلى مائتين (من الثياب الأخرى).

ج- من ينسج (خيطةً) بطول السيط من صوف بكر (الضأن) في ثوب، فإن الثوب يجب أن يُحرق، (وإذا نسجه) من شعر النامسك، أو من (شعر) بكر الحمار في حقيبة، فإن الحقيبة يجب أن تُحرق. (وإذا كان الصوف أو الشعر) لمقدسات (أخرى)، فإنه يقدس (الثوب أو الحقيبة كلها) مهما كان (طول الصوف أو الشعر).

د- إذا طهي طعام بقشور ثمار الغرلة، فإنه يجب أن يُحرق. وإذا اختلط

⁵¹⁹ -) السيط هو المسافة الأكبر بين السبابة والوسطى، ويعتقد بعض المفسرين أنه يعادل مقياس الطيفح على وجه التقريب، وهو قياس طول قبضة مطبقة. ويعادل الطيفح أربعة أصابع. ويساوي كذلك خمسة أصابع متوسطة، وستة بالإصبع الصغير "البنصر"، أي حوالي 8 أو 10 سم. ويستخدمون السيط لقياس القماش والنسيج.

(بأطعمة) أخرى، فإنه يبطل إذا اختلط بنسبة واحد إلى مائتين.

هـ- إذا أشعل التتور بقشور ثمار الغرلة، وخُبِز فيه خبزٌ، فإن الخبز يجب أن يُحرق. وإذا اختلط (الخبز بخبز) آخر، فإنه يبطل إذا اختلط بنسبة واحد إلى مائتين.

و- من كانت لديه حزم حلبة من مخلوطات الكرمة، فإنها يجب أن تُحرق. وإذا اختلطت بغيرها، فيجب أن يُحرق الكل، وفقاً لأقوال رابي مئير. ويقول الحاخامات: يبطل إذا اختلط بنسبة واحد إلى مائتين.

ز- (كان رأى رابي مئير على ذلك النحو) لأن رابي مئير كان يقول: من كانت عادته أن يُحصي (ما يبيعه)، فإن (اختلط الشيء المباع بغيره) فإنه يقدسه⁽⁵²⁰⁾. ويقول الحاخامات: لا يقدس سوى ستة أشياء فحسب. ويقول رابي عقيبا: (يقدس) سبعة (أشياء). وها هي: الجوز الهش، ورمادان⁽⁵²¹⁾، ودنان (خمر الغرلة أو مخلوطات الكرمة) المغلقة، والإنبات الثاني للسلق، ورأس الكرنب، والقرع اليوناني. ويقول رابي عقيبا: كذلك أرغفة خبز صاحب البيت (الذي خبزها بنفسه). (وحكم هذه الأشياء إذا كان) يتناسب مع (تحريم) الغرلة (فحكمه) كالغرلة⁽⁵²²⁾، (وإن كان) يتناسب مع (تحريم) مخلوطات الكرمة (فحكمه) كمخلوطات الكرمة⁽⁵²³⁾.

ح- (كيف) ينشق الجوز، ويفرط الرمان، وتُفتح الدنان، ويقطع القرع، وتُقسم الأرغفة، إنها تبطل (إذا اختلطت) بنسبة واحد إلى مائتين.

⁵²⁰ -) أي يحرم الخليط بكامله من الانتفاع، لذلك يجب أن يحرق الخليط بكامله.

⁵²¹ -) تقع بادان في السامرة شمال شرق شكيم.

⁵²² -) من الأشياء الستة السابقة يسري حكم الغرلة على الجوز والرمان ودنان الخمر، فإذا اختلطت هذه الأشياء بغيرها فإنه تحرمه من جراء تحريم ثمار الغرلة.

⁵²³ -) يسري حكم مخلوطات الكرمة على النباتات كالسلق ورأس الكرنب والقرع اليوناني.

ط- تحرُم ثمار الغرلة من قبيل الشك إذا كانت في أرض إسرائيل (فلسطين)، وتُباح (إذا كانت) في سوريا، و(إذا كانت) خارج الأرض (فلسطين) (فيجوز أن) ينزل (الرجل للحقل) ويشترى (من الثمار المحصودة) شريطة ألا يرى (البائع) وهو يجمع (ثمار الغرلة). وإذا كان الكرم مزروعاً بالخضروات، وبيعت الخضروات خارجه، فإن كان ذلك في أرض إسرائيل (فلسطين)، فإنها تحرُم، وإن كان ذلك في سوريا فإنها تُباح، وإذا كان ذلك خارج الأرض (فلسطين) (فيجوز أن) ينزل (الرجل للحقل) ويجمع (الخضروات) شريطة ألا يجمع (المشتري الخضروات) بيده. يحرم (المحصول) الجديد وفقاً للتوراة في أي مكان (قبل تقديم العומר⁽⁵²⁴⁾)، و(حكم تحريم ثمار) الغرلة (خارج الأرض- فلسطين) من الهلاخا⁽⁵²⁵⁾، و(حكم تحريم) المخلوطات (خارج الأرض- فلسطين) من أقوال الكتبة⁽⁵²⁶⁾.

⁵²⁴ (العומר- أول حزمة من الحصاد : من أحكام القرابين، وهو مقدمة الدقيق والخراف، حيث يُقدم غداة عيد الفصح (في السادس عشر من نيسان- إبريل-)، سواء في الأيام العادية أو في السبت، وتُقدم مقدمة العומר من الشعير. ويحصنون الشعير مساء عيد الفصح، ويصنعون منه ما يشبه الجريش المحمص (جريش حبوب الحنطة والشعير الطرية المطبوخة) ويقدمون عشرين للتقدمة وربع الهين خمراً للسكب. ويقدمون مع العומר كذلك كبشاً حولياً كمحرقة. ومن وقت تقريب العומר يُباح للجميع الأكل من الغلة الجديدة. ويعنون أيام العומר من اليوم الأول للعומר.

⁵²⁵ (-) لقد اختلف الحاخامات في التلمود حول تفسير مصطلح الهلاخا فرأى أحدهم أنه يعني تقاليد البلد أي بمعنى العادات القديمة، ورأى آخر المقصود به الشريعة التي أعطيت لموسى- عليه السلام- في سيناء.

⁵²⁶ (-) أقوال الكتبة عبارة عن تعديلات وقرارات ووصايا ليست من التوراة؛ وإنما عكسها الحاخامات في مجالات متنوعة. وتختلف أقوال الكتبة عن أقوال التوراة، مثل موضوع الشك في وقوع الحالات التي تقتضي أحكاماً معينة من عدم وقوعها وما يترتب عن ذلك من أحكام استحدثتها الحاخامات دون ورود ذكر مباشر لها في التوراة.



المبحث الحادي عشر

بكوريم: بواكير الثمار

الفصل الأول

أ- هناك من يقدمون بواكير الثمار⁽⁵²⁷⁾ ويقرأون (نص الاعتراف)⁽⁵²⁸⁾، ومن يقدمون ولا يقرأون، وهناك من لا يقدمون. وهؤلاء هم الذين لا يقدمون: من يغرس (شجرة) في ملكيته، ولكنه يرقّد (أغصانها في أرض تخص) ملكية آخر، أو في الملكية العامة. والأمر نفسه مع من يرقّد (أغصان الشجرة) من ملكية آخر، أو من الملكية العامة إلى ملكيته. ومن يغرس (شجرة) في ملكيته ويرقّد (أغصانها كذلك) في ملكيته، ولكن كان هناك طريق لآخر، أو طريق عامة في المنتصف، فمثل هذا لا يقدم (بواكير ثماره). بينما يقول رابي منير: مثل هذا يقدم (بواكير ثماره).

ب- لماذا لا يقدم (مثل هذا بواكير ثماره)؟ لأنه قد ورد: " أول أبقار أرضك (تحضره إلى بيت الرب إلهك) "⁽⁵²⁹⁾؛ حتى تصبح كافة المحاصيل من أرضك. ولا يقدم (بواكير الثمار كذلك) المستأجرون (للحقول بنسبة من المحصول حسب الإنتاج)، ولا المستأجرون (للحقول بنسبة محددة)، ولا المالكون لحقول مصادرة (من قبل السلطة)، ولا المغتصب (لأرض غيره)؛

⁵²⁷ -) ورد حكم تقديم بواكير الثمار في التثنية 26: 1-2.

⁵²⁸ -) هو نص خاص يقرأ عند تقديم بواكير الثمار والغلل ورد في سفر التثنية 26: 3، حيث ورد: " وتأتي إلى الكاهن الذي يكون في تلك الأيام وتقول له اعترف اليوم للرب إلهك أني قد دخلت الأرض التي حلف للرب لأبائنا أن يعطينا إياها " . وسيتم تناول هذا النص بشيء من التفصيل في لفقرة السادسة من الفصل الثالث من هذا المبحث.

⁵²⁹ -) الخروج 23: 19.

لأنه قد ورد: " أول أبكار أرضك ".

ج- لا يجوز أن يقدموا بواكير الثمار إلا من الأنواع السبعة⁽⁵³⁰⁾؛ (حيث لا يجوز أن يقدموها) من تمر الجبال، ولا ثمار الوديان، ولا من زيتون زيت غير منتقى. ولا يقدموا بواكير الثمار قبل عيد الأسابيع. وقدم أهل جبل " صبوعيم "⁽⁵³¹⁾ بواكير ثمارهم قبل عيد الأسابيع (الحصاد) ولم تقبل منهم؛ بسبب ما ورد في التوراة: " وعيد الحصاد أبكار غلاتك التي تزرع في الحقل "⁽⁵³²⁾.

د- هؤلاء هم الذين يقدمون (بواكير الثمار) ولا يقرأون (نص الاعتراف): المتهود يقدم ولا يقرأ؛ لأنه لا يستطيع أن يقول: " التي حلف الرب لأبائنا أن يعطينا إياها "⁽⁵³³⁾. وإن كانت أمه إسرائيلية فيقدم ويقرأ (نص الاعتراف). وعندما يصلي منفردًا يقول: " إلى آباء إسرائيل "، وعندما يصلي في المعبد يقول: " إله آبائكم "، وإن كانت أمه إسرائيلية فيقول: " إله آبائنا ".

هـ- يقول رابي إليعزر بن يعقوب: لا تتزوج ابنة المتهودين من الكهنة؛ إلا إذا كانت أمها إسرائيلية. والأمر على السواء بين (كونها ابنة) متهودين أو (ابنة) عبيد محررين، حتى الجيل العاشر (لا تتزوج بنات المتهودين من الكهنة)، ما لم تكن أمهاتهن إسرائيلية. الوصي والمبعوث والعبد والمرأة والخنثوي (الذي ليس له علامات الذكورة أو الأنوثة) والخنثوي (الذي له

⁵³⁰ -) وهي الأنواع السبعة التي وردت في التثنية 8: 8، حيث ورد: " أرض حنطة وشعير وكرم وتين ورمان، أرض زيتون زيت وعسل " ويقول المفسرون أن المقصود بالعسل في الفقرة هو التمر أو عسل مشتق من التمر.

⁵³¹ -) هو الجبل المجاور لوداي صبوعيم الذي ورد ذكره في سفر صموئيل الأول 13: 18.

⁵³² -) الخروج 23: 16.

⁵³³ -) التثنية 26: 3.

علامات الذكورة والأنوثة معاً) يقدمون (بواكير الثمار) ولا يقرأون (نص الاعتراف)؛ لأنهم لا يستطيعون قول: "التي أعطيتني يا رب".

و- من يشتر شجرتين من ملكية صاحبه، يقدم (بواكير الثمار) ولا يقرأ (نص الاعتراف). يقول رابي مثير: له أن يقدم ويقرأ. وإذا نضب المعين، أو قُطعت الشجرة، يقدم ولا يقرأ. يقول رابي يهودا: له أن يقدم ويقرأ. (الصاحب الحقل) أن يقدم (بواكير الثمار) ويقرأ (نص الاعتراف في الفترة) من عيد الأسابيع حتى عيد المظال⁽⁵³⁴⁾. ومن عيد المظال حتى الحانوخا⁽⁵³⁵⁾ يقدم ولا

⁵³⁴ - تقع هذه الفترة بين شهري مايو وأكتوبر على وجه التقريب. أما عيد المظال فإنه يحيى ذكرى إقامة الخيام أثناء رحلة الخروج من مصر، ولقد خصص له الاحكامات المبحث السادس من قسم الأعياد لعرض أهم أحكامه وطقوسه. فيعرض هذا المبحث الأحكام والقوانين الخاصة بكيفية إعداد الخيمة والسكن تحتها لمدة سبعة أيام. كما يناقش المبحث كذلك شعائر هذا العيد وطقوسه والصلوات والأدعية الخاصة به. ويستند هذا المبحث إلى ما ورد في اللاويين 23: 34-43، وقد تم تناول هذه الأحكام في خمسة فصول.

⁵³⁵ - حُدد هذا العيد بعد ثورة المكابيين وانتصارهم بقيادة يهوذا المكابي على اليونانيين؛ حيث وصل خبر الثورة إلى الملك أنتيوخوس فاستدعى القائد العام للجيش الذي خرج على رأس حملة كبيرة، والتقى مع يهوذا ومؤيديه في "بيت حوران" وقد تمكن يهوذا من هزيمته ومن معه أيضاً من جيش السلوقيين وسلبوا الغنائم والمؤن ثم واصلوا طريقهم إلى القدس ودخلوا المعبد وجدنوا منبحه وأخرجوا ما فيه من تماثيل للألهة اليونانية وصلوا فيه وذبحوا وفقاً للشرعة اليهودية. وقد حدث ذلك في الخامس والعشرين من شهر كسلو (وهو يقابل نهاية شهر نوفمبر ومعظم ديسمبر) فأصبح بذلك عيداً رسمياً لليهود ومازالوا يحتفلون به حتى الآن ويُعرف بعيد (الحانوخا) أو التشنين. ولقد حدد الاحكامات مدة عيد "الحانوخا" بثمانية أيام تبدأ من الخامس والعشرين من كسلو لذكرى افتتاح الهيكل أيام المكابيين. ويحرم في أيام الحانوخا الحداد والصيام وتُرغم فيها التراتيل، كما يشعلون ليلاً شموع البركة. ويتلون في الصلاة وبركة الطعام نصوصاً مقدسة "عن المعجزات" ويقرأون كذلك احتفالاً بهذا العيد "الهفطاروت" وهي أجزاء من أسفار الأنبياء على وجه الخصوص.

يقرأ. يقول رابي يهودا بن بتيرا: له أن يقدم ويقرأ.

ز- إذا فرز (رجل) بواكير ثماره، ثم باع حقله، فإنه يقدم ولا يقرأ. والآخر (الذي اشترى الحقل) لا يقدم (بواكير ثماره) من النوع نفسه؛ وإنما يقدم من نوع آخر (من الثمار). يقول رابي يهودا: له كذلك أن يقدم من النوع نفسه ويقرأ.

ح- إذا فرز (رجل) بواكير ثماره، ثم سلبت، أو تعفنت، أو سُرقت، أو فُقدت، أو تتجست، فيجب أن يقدم (ثماراً) بدلاً منها ولا يقرأ، (والثمار) الثانية (البديلة) لا يلزم (أكلها سهواً من غير الكهنة) بتقديم الخمس. وإذا تتجست (الثمار) في ساحة (الهيكل) فليُنثر (سلة الثمار) ولا يقرأ.

ط- ومن أين علمنا أنه يلزم بمسئولية (الثمار) حتى يقدمها إلى جبل الهيكل؟ مما ورد: "أول أباكرا أرضك تحضره إلى بيت الرب إلهك" (536) يدلنا على أنه ملزم بمسئولية (الثمار) حتى يقدمها إلى جبل الهيكل. وذلك الذي قدم من نوع واحد (من الثمار) وقرأ (نص الاعتراف)، ثم عاد وقدم من نوع آخر، فلا يقرأ.

ي- وهؤلاء هم الذين يقدمون (بواكير الثمار) ويقرأون (نص الاعتراف): (من يقدم في الفترة) من عيد الأسابيع وحتى عيد المظال، ومن يقدم من الأنواع السبعة، ومن يقدم من ثمار الجبال، ومن تمر الوديان وزيتون الزيت، ومن (يقدم ثماراً) من شرقي الأردن. يقول رابي يوسي الجليلي: لا يجوز أن يقدموا بواكير الثمار من شرقي الأردن؛ لأنها ليست أرضاً تفيض لبناً وعسلاً.

ك- من يشتري ثلاث أشجار من ملكية صاحبه، يقدم (بواكير ثماره) ويقرأ (نص الاعتراف). يقول رابي مئير: حتى وإن (اشترى) اثنتين. وإذا اشترى

شجرة بأرضها، يقدم (بواكير ثماره) ويقرأ (نص الاعتراف). يقول رابي
يهودا: كذلك المستأجرون (للحقول بنسبة من المحصول حسب الإنتاج)،
والمستأجرون (للحقول بنسبة محددة) يقدمون (بواكير ثمارهم) ويقرأون (نص
الاعتراف).

الفصل الثاني

أ- يُدان (من يأكل من) التقدمة وبواكير الثمار (من غير الكهنة) بالموت (بقضاء الرب إن أكل عمدًا) ويدفع الحمس (إن أكل سهواً)، فهما يحرمان على غير الكهنة، ويُعدان من ممتلكات الكهنة، ويبطلان إذا اختلطتا بنسبة (كاب) واحد إلى مائة (كاب من الأشياء الدنيوية)⁽⁵³⁷⁾، وتستوجبان غسل اليدين (لمن يلمسهما)، (ولا يأكلهما الكاهن النجس الذي تطهر) حتى تغرب الشمس. هذا ما يسري على التقدمة وبواكير الثمار ولا ينطبق على العشر (الثاني).

ب- هناك (أحكام) تسري على العشر (الثاني) وبواكير الثمار، ولا تسري على التقدمة: حيث إن العشر (الثاني) وبواكير الثمار يستوجبان الإحضار إلى مكان تقديمها⁽⁵³⁸⁾، كما يستوجبان (قراءة نص) الاعتراف⁽⁵³⁹⁾، ويحرمان على النائح، بينما يجيز رابي شمعون (بواكير الثمار للنائح). ويُلزَمُ بالإزالة

⁵³⁷ - في هذه الحالة يبطل كاب التقدمة أو بواكير الثمار ويُدَّ الخيط بكامله مباحًا للأكل لغير الكهنة.

⁵³⁸ - حيث يُقدَّم العشر الثاني إلى اورشليم، وتُقدَّم بواكير الثمار إلى الهيكل.

⁵³⁹ - ورد نص اعتراف العشر الثاني في مبحث العشر الثاني الفصل الخامس في فقرته العاشرة؛ حيث كانوا يقولون: "لقد نزعنا المقدس من البيت". أما اعتراف البواكير فهو الولد في سفر التثنية 26: 3.

(من البيت)⁽⁵⁴⁰⁾، بينما يعفي رابي شمعون (بواكير الثمار من الإزالة). ويحرم الأكل منهما بأي كمية في أورشليم (إذا اختلطتا بثمار دنيوية)، وتحرم النباتات (التي تنتج من بنورها) للأكل في أورشليم؛ حتى لغير الكهنة وللبيهية، بينما يجيز ذلك رابي شمعون. هذه هي (الأحكام) التي تسري على العشر (الثاني) وبواكير الثمار ولا تسري على التقدمة.

ج- هناك (أحكام) تسري على التقدمة والعشر (الثاني)، ولا تسري على بواكير الثمار: حيث إن التقدمة والعشر الثاني يحرمان (الأكل من الثمار قبل إخراج التقدمة والعشر الثاني) في البيدر، ولهما نسبة محددة⁽⁵⁴¹⁾، ويسريان على كل الثمار سواء أكان الهيكل موجودًا أم لا، ويسريان على المستأجرين (للحقول بنسبة من المحصول حسب الإنتاج)، والمستأجرين (للحقول بنسبة محددة)، والمالكين لحقول مصادرة (من قبل السلطة)، والمغتصب (لأرض غيره). هذه هي (الأحكام) التي تسري على التقدمة والعشر (الثاني)، ولا تسري على بواكير الثمار.

د- هناك (أحكام) تسري على بواكير الثمار، ولا تسري على التقدمة والعشر الثاني: حيث إن بواكير الثمار تُقنّتى (للكهنة وهي لا تزال) مرتبطة بالأرض (أي مزروعة)، ويمكن للرجل أن يقدم حقله كله كبواكير ثمار، ويلزم بمسئوليّتها (حتى تصل للهيكل)، وتستوجب تقديم القرّبان⁽⁵⁴²⁾،

⁵⁴⁰ -) حيث يجب إزالتها من البيت عشية اليوم الأخير لعيد الفصح في السنة الرابعة والسنة السابعة، ويُترك حتى يتلفا.

⁵⁴¹ -) نسبة العشر من اسمه واحد من عشرة من المحصول أو الثمار، أما التقدمة فقد حدد الحاخامات لها ثلاث درجات من النسب أعلاها للسخي الذي يقدم التقدمة بنسبة واحد من أربعين من الثمار، أو للمتوسط أو المعتدل بنسبة واحد من خمسين من الثمار، أو بالنسبة للشحيح بنسبة واحد من ستين من الثمار، في حين أن البواكير ليس لها نسبة محددة.

⁵⁴² -) حيث تُقدم مع بواكير الثمار ذبيحة السلامة، كما ورد في التثنية 26: 11.

والإثشاء، والترجيح (لسلة الثمار)، والمبيت (في أورشليم).

هـ- تشبه تقدمه العشر⁽⁵⁴³⁾ بواكير الثمار في أمرين، والتقدمة في أمرين: تُؤخذ من الطاهر بدلاً من النجس، وليس من القريب كبواكير الثمار، وتحرم (الأكل من الثمار) في البيدر، ولها نسبة محددة كالتقدمة.

و- يشبه الأترج الشجرة في ثلاثة أمور، والخضروات في أمر واحد. يشبه الشجرة في (أحكام) ثمار الغرلة، وفي (أحكام) السنة الرابعة، وفي (أحكام) السنة السابعة. ويشبه الخضروات في شيء واحد؛ حيث يُخرج عشره وقت جمعه، وفقاً لأقوال ربان جمليل. يقول رابي إلعيزر: يشبه (الأترج) الشجرة في كل شيء.

ز- يشبه دم المخلوقات التي تسير على قدمين دم البهيمة في إعداد البذور (لقبول النجاسة)، (ويشبه كذلك) دم الزواحف؛ حيث لا يُدانون بسببه (إذا أكلوا منه عمدًا أو سهواً)⁽⁵⁴⁴⁾.

ح- يشبه " الكوي "⁽⁵⁴⁵⁾ الحيوان البري في عدة أمور، ويشبه البهيمة في عدة أمور، ويشبهها معاً في عدة أمور، وهناك عدة أمور لا يشبه فيها لا البهيمة ولا الحيوان البري.

ط- كيف يشبه (الكوي) الحيوان البري؟ يستوجب دمه التغطية (بالتراب بعد ذبحه) كدم الحيوان البري، ولا يجوز أن يذبحه في يوم العيد. وإن

⁵⁴³ - تقدمه العشر هي تقدمه عشر العشر الذي يقدمها اللاويون للكهنة، كما ورد في العدد 18: 26.

⁵⁴⁴ - (إذا كان دم الزواحف مباح ولا ينطبق عليه تحريم أكل دم الحيوانات الوارد في اللاويين 7: 26، فإن الزواحف نفسها محرمة ولا يجوز أكلها كما ورد في اللاويين 11: 29.

⁵⁴⁵ - هو اسم لحيوان ثديي اختلف حول وصفه المفسرون، فمنهم من قال أنه من نتاج التيس والطبية، وأنه من أنواع الغزال، ومنهم من قال إنه من الحيوانات الوحشية.

ذبحوه (في العيد) فلا يجوز أن يغطوا دمه (بالتراب). وينجس شحمه بنجاسة الجيفة كالحيوان البري، ونجاسته من قبيل الشك، ولا يجوز أن يفتدوا به بكر الحمار (546).

ي- كيف يشبه (الكوي) البهيمة؟ يحرم شحمه كشحم البهيمة، ولا يدانون بسبب (أكله بعقوبة) القطع. ولا يُشترى بنقود العشر (الثاني) ليؤكل في أورشليم، (وإذا نُبح يجب أن يُخرج منه) الساعد والفكان والكرش (للكاهن). بينما يعفي رابي إلبعيزر (من تقديمها إذا نُبحت)؛ لأن من يأخذ شيئاً من صاحبه عليه البرهان.

ك- كيف لا يشبه (الكوي) الحيوان البري ولا البهيمة؟ يحرم من جراء (حكم) المخلوطات (فلا يعلوه نير) مع الحيوان البري أو مع البهيمة. ومن يهب ابنه عن طريق الكتابة حيوانه أو بهيمته لا يكتب له الكوي. وإذا قال: "إنني أتتسك إن هذا حيوان أو بهيمة"، فإنه يُعد ناسكاً. وتتشابه سائر أموره مع الحيوان البري والبهيمة، ويستوجب الذبح مثلهما، وينجس من جراء الجيفة، ومن جراء (نجاسة) العضو المبتور من الحي.

⁵⁴⁶ - حيث ورد فداء بكر الحمار بشاة وليس بحيوان بري ولا كوي، كما ورد في الخروج 13:

الفصل الثالث

أ- كيف يفرزون بواكير الثمار؟ عندما ينزل الرجل إلى حقله ويرى (للمرة الأولى) أن التين قد بكر (في النضج)، أو عنقود العنب قد بكر (في النضج)، أو الرمان قد بكر (في النضج)، فإنه يربطه بخيوط البردي، قائلاً: " هذه هي بواكير الثمار ". يقول رابي شمعون: وعلى الرغم من ذلك فيجب أن يحددها مرة أخرى بعد أن تُقتلع من الأرض.

ب- كيف يقدمون بواكير الثمار (إلى أورشليم)؟ يجتمع (أهل) بلدان المعمد⁽⁵⁴⁷⁾ في بلدة المعمد (التي أصابها الدور لخدمة الهيكل) وينامون في شارع (أو ساحة) البلدة ولا يجوز أن يدخلوا البيوت، وعند الاستيقاظ كان

⁵⁴⁷ - المعمد تعني لغة طبقة واصطلاحاً تدل على ممثلي طبقات الشعب اليهودي في الطقوس الدينية التي كانت تُجرى في الهيكل، فهم جزء من عموم الإسرائيليين المقابل لفئات الكهنة. الذين قسموا إلى أربع وعشرين جماعة وفقاً لأعمالهم. وتعمل كل فئة في الهيكل في دورها أسبوعاً واحداً، تقريباً أسبوعين في السنة. وفي الأعياد تصعد كل الفئات مجتمعة للعمل معاً. وكان أفراد الفئة في أسبوع خدمتهم يؤدون كل أعمال الهيكل وكانت كل هبات الكهانة الخاصة والمتعلقة بالعمل تُعطى لهم. وكانت الفئة مقسمة لبيوت للرؤساء. وفي مقابل الفئة " مشمار " كانت الطبقة " معمد " لعموم الإسرائيليين. وقد تم تقسيم الفئات في أيام داود. وفي أيام الهيكل الثاني لم تصعد كل الفئات للأرض (فلسطين)، والفئات التي صعدت عادت وانقسمت إلى أربع وعشرين (فئة). وكما كان الكهنة مقسمين إلى أربع وعشرين فئة، كذلك كان الإسرائيليون مقسمين إلى أربع وعشرين طبقة. وتقابل الطبقة فئة الكهنة. وعندما كانت حراسة الكهنة تصعد للعمل في أورشليم، كان يصعد معها جزء من أبناء الطبقة هناك، بينما سائر أبناء الطبقة كانوا يقرأون تلاوات خاصة في التوراة، ويصومون عدة أيام من أيام أسبوع الطبقة.

المُعِين (من قبل المعمد) يقول: " انهضوا لنصعد إلى صهيون إلى بيت الرب
إلهنا ".

ج- كان القرييون (من أورشليم) يقدمون التين والعنب، بينما يقدم البعيدون
التين الجاف والزبيب. ويسير الثور أمامهم وقرناه مغطيان بالذهب وإكليل من
أغصان الزيتون على رأسه. ويُعزف الفلوت أمامهم حتى يقتربوا من
أورشليم. فإذا اقتربوا من أورشليم يرسلون قبلهم (من يخبر أهل أورشليم
بمقدمهم) ويكفلون بواكير ثمارهم. ويخرج الولاة ونواب (الكهنة) وخازنو
الهيكل لاستقبالهم، وفقاً لمكانة الوافدين (مقدمي البواكير) كان (الولاة والنواب
وخازنو الهيكل) يخرجون. ويقف كل صنّاع أورشليم أمامهم يحيونهم: "
إخواننا أهل المكان الفلاني، حلّتم بسلام ".

د- يُعزف الفلوت أمامهم، حتى يصلوا إلى جبل الهيكل. فإذا وصلوا إلى
جبل الهيكل، فحتى الملك أجريباس يأخذ سلة (البواكير) على كتفه ويدخل؛
حتى يصل إلى ساحة (الهيكل). فإذا وصل ساحة (الهيكل) ينشد اللاويون: "
أعظمك يا رب لأنك نسلتني ولم تشمت بي أعدائي" (548).

هـ- كانت تُقدم أفرخ الطير المعلقة على سلال (البواكير) كمحرقات، وما
يحملة الناس بين أيديهم يُمنح للكهنة.

و- يقرأ (مقدم البواكير) بينما لا تزال السلة على كتفه (نص الاعتراف
بداية) من " أعترف اليوم للرب إلهك " (549) حتى يتم الفقرة بكاملها. يقول
رابي يهودا (يقرأ): حتى " أرامياً تائهاً كان أبي " (550). فإذا وصل إلى
"أرامياً تائهاً كان أبي" ينزل السلة من على كتفه ويمسكها من حوافها فيضع

⁵⁴⁸ - المزامير 30: 2.

⁵⁴⁹ - التثنية 26: 3.

⁵⁵⁰ - التثنية 26: 5.

الكاهن يده تحتها ويرجحها، ويقرأ من " أراميًا تائهاً كان أبي " حتى يتم الفقرة بكاملها، ويضعها بجوار المذبح، ثم يسجد ويخرج.

ز- قديمًا كان كل من يعرف القراءة، يقرأ (نص الاعتراف)، وكل من لا يعرف القراءة، يقرأون عليه (النص ويردد خلفهم). ولكن عندما توقفوا عن تقديم (بواكير الثمار خجلًا من عدم معرفة القراءة) عدل (الحاخامات) بأنهم يجب أن يقرأوا (نص الاعتراف) على من يعرف القراءة ومن لا يعرف (وعلى الجميع أن يرددوا خلفهم).

ح- يقدم الأغنياء بواكير ثمارهم في سلال ذهبية أو فضية، ويقدم الفقراء بواكير ثمارهم في سلال مصنوعة من أغصان الصفصاف المقشر، وتُمنح السلال والبواكير للكهنة.

ط- يقول رابي شمعون بن ننوس: يكللون بواكير الثمار (بثمار أخرى جيدة)، عدا الأنواع السبعة⁽⁵⁵¹⁾. يقول رابي عقيبا: لا يجوز أن يكللوا بواكير الثمار إلا من الأنواع السبعة.

ي- يقول رابي شمعون: هناك ثلاثة أحكام (تتعلق بمراحل تقديم) بواكير الثمار: (حكم تقديم) بواكير الثمار (نفسها)، و(حكم) الإضافة على بواكير الثمار، و(حكم) تكليل بواكير الثمار. فيما يختص بالإضافة على بواكير الثمار، يجب أن تكون من النوع المقدم نفسه، وفيما يتعلق بتكليل بواكير الثمار، يجوز ألا يكون من نوع غير النوع (المقدم). ويجب أن تؤكل إضافة بواكير

⁵⁵¹ -) بمعنى أنه لا يشترط في رأي رابي شمعون بن ننوس أن يكون التاج أو الإكليل الذي يضعونه على بواكير الثمار من أنواع الثمار المقدمة نفسها أي من الأنواع السبعة فقط؛ وإنما يجوز أن يكون من ثمار أخرى جيدة.

الثمار في طهارة، وتُعطى من حكم الدماي⁽⁵⁵²⁾، بينما يلزم تكليل بواكير الثمار بحكم الدماي.

ك- متى قالوا إن إضافة بواكير الثمار كبواكير الثمار (نفسها)؟ عندما تُقدم من (محاصيل زُرعت) في الأرض (فلسطين). وإن لم تُقدم من (محاصيل زُرعت) في الأرض (فلسطين)، فإنها لا تُعد كبواكير الثمار.

ل- لماذا قالوا: إن بواكير الثمار تُعد كممتلكات الكاهن؟ لأنه يشتري بثمنها العبيد والأراضي والبهيمة النجسة، ويأخذها الدائن سدادًا لدينه، وتأخذها المرأة عن الكتوبا الخاصة بها، (ويمكن أن تُباع) ككتاب التوراة⁽⁵⁵³⁾. يقول رابي يهودا: لا يجوز أن يعطوا (بواكير الثمار إلا لكاهن) حافير⁽⁵⁵⁴⁾ وبامتان. ويقول الحاخامات: يعطونها (لكهنة) همشار⁽⁵⁵⁵⁾، فيقتسمونها بينهم كسائر الذبائح المقدسة.

⁵⁵² - وهو الحكم الذي يختص بإخراج العشر من المحصول المشكوك في إخراج عشره، وعلى وجه التحديد المحصول الذي يقدمه عام ه'آרטس- الأمي الذي لا يفقه أحكام الشريعة- فعندئذ يجب على الكاهن أن يخرج العشر من قبيل الشك في إمكانية إخراج عام ه'آרטس له، إلا أنه في حالة إضافة البواكير تُعطى من هذا الحكم.

⁵⁵³ - هناك رأيان حول هذه الجملة الأول يقول إن حكم البواكير ككتاب التوراة أي يمكن أن يُباع وإن كان الحاخامات قد قالوا إن البائع لكتاب توراته أن ير بركة لبدأ، أما الرأي الثاني فيقول إن المقصود هو إمكانية شراء كتاب التوراة نفسه بثمن البواكير.

⁵⁵⁴ - أي المتقيد بالفرائض الدينية والمحافظ على أدائها في طهارة دائمًا وبالتالي سيأكل بواكير الثمار في طهارة، ويحرم العكس أي لا يعطونها للكاهن العادي غير الحريص على أحكام الطهارة.

⁵⁵⁵ - وهم الكهنة الذي يخدمون في الهيكل في أسبوع تقديم بواكير الثمار.

المحتويات

3	تقديم
7	مقدمة المترجم
7	(1) المشنا في اللغة والاصطلاح :
9	(2) منزلة المشنا وأهميتها لدى اليهود:
11	(3) نشأة المشنا :
12	(4) أقسام المشنا :
16	(5) شروح المشنا وتكوين التلمود :
18	(6) لغة المشنا وأسلوبها :
23	مباحث قسم زراعيم - الزروع
27	المبحث الأول: براخوت: البركات
29	الفصل الأول
33	الفصل الثاني
37	الفصل الثالث
41	الفصل الرابع
45	الفصل الخامس
49	الفصل السادس

53	الفصل السابع
57	الفصل الثامن
61	الفصل التاسع
65	المبحث الثاني بيئاه: ركن - زاوية (الحقل)
67	الفصل الأول
71	الفصل الثاني
75	الفصل الثالث
79	الفصل الرابع
85	الفصل الخامس
89	الفصل السادس
93	الفصل السابع
97	الفصل الثامن
101	المبحث الثالث دماي: المشكوك في إخراج عشره من المحاصيل
103	الفصل الأول
107	الفصل الثاني
109	الفصل الثالث
111	الفصل الرابع
113	الفصل الخامس
117	الفصل السادس
121	الفصل السابع
125	المبحث الرابع كالأيم: المخلوطات

127	الفصل الأول
131	الفصل الثاني
137	الفصل الثالث
141	الفصل الرابع
145	الفصل الخامس
149	الفصل السادس
153	الفصل السابع
157	الفصل الثامن
159	الفصل التاسع
163	المبحث الخامس: شفيعيت: السنة السابعة
165	الفصل الأول
169	الفصل الثاني
173	الفصل الثالث
177	الفصل الرابع
181	الفصل الخامس
185	الفصل السادس
187	الفصل السابع
191	الفصل الثامن
195	الفصل التاسع
199	الفصل العاشر
203	المبحث السادس: قروموت: التقديمات

205	الفصل الأول
209	الفصل الثاني
213	الفصل الثالث
217	الفصل الرابع
221	الفصل الخامس
225	الفصل السادس
227	الفصل السابع
229	الفصل الثامن
233	الفصل التاسع
237	الفصل العاشر
241	الفصل الحادي عشر
245	المبحث السابع: معسروت: العشور
247	الفصل الأول
251	الفصل الثاني
255	الفصل الثالث
259	الفصل الرابع
261	الفصل الخامس
265	المبحث الثامن: معسر شني: العشر الثاني
267	الفصل الأول
269	الفصل الثاني
273	الفصل الثالث

279	الفصل الرابع
283	الفصل الخامس
289	المبحث التاسع: حله: قرص العجين
291	الفصل الأول
295	الفصل الثاني
299	الفصل الثالث
303	الفصل الرابع
309	المبحث العاشر: عُرْته: عُرْلة (ثمار الأشجار في الثلاث سنوات الأولى)
311	الفصل الأول
315	الفصل الثاني
321	الفصل الثالث
325	المبحث الحادي عشر: بكوريم: بواكير الثمار
327	الفصل الأول
333	الفصل الثاني
337	الفصل الثالث



